

تحریک خلافت

ترک موالات

الرشاد

کے تاریخی ایم کے اوراق بازیافتہ

پروفیسر سید محمد عیساں اشرف رحمۃ اللہ علیہ
(صدر شعبہ علوم اسلامیہ، علی گڑھ)

۱۹۲۰-۲۱ء

کے شیعانی دور کی یادگار تالیف،

جب علماء کے ایک گروہ نے

خوشنودی ہتھی

کی خاطر شعائر اسلام کو

پس پشت ڈال دیا

مکتبہ ضویہ لاہور

تحریک خلافت

الرشاد

ترک موالات

کے تاریخی ایام کے اوراق بازیافتہ

پروفیسر سید محمد سلیمان اشرف رحمۃ اللہ علیہ

(صدر شعبہ علوم اسلامیہ، علی گڑھ)

۲۱-۱۹۲۰ء

کے شیجانی دور کی یادگار تالیف،

جب علماء کے ایک گروہ نے

خوشنودی ہٹا دی

کی خاطر شعارِ اسلام کو

پس پشت ڈال دیا

مکتبہ رضویہ لاہور

جملہ حقوق محفوظ ہیں

کتاب	الرشاد
مصنف	پروفیسر سید محمد سلیمان اشرف
پیش لفظ (طبع پاکستان)	سید نور محمد قادری
کتابت	خوشی محمد ناصر قادری بنکالونی سمن آباد لاہور
پروکس	برائٹ پروکس
صفحات	۱۰۴
طباعت پاکستان (بار اول)	جمادی الاولیٰ ۱۴۰۱ھ / مارچ ۱۹۸۱ء
مطبع	آکسفورڈ اینڈ کیمبرج پریس لاہور
تعداد	۱۰۰۰
ناشر	مکتبہ رضویہ ۲ سوڈھیوال کالونی مکیان روڈ لاہور ۲۵
قیمت	۵۰-۷۰ روپے

مشمولات

عرض ناشر
پیش لفظ
الرشاد

○ الْحَذَرُ

اس نازک دور میں جب کہ قوم کا سیاسی شعور بچختہ نہیں بعض حضرات "مُتَّحِدہ قومیت" کے علم بردار علماء کے کردار کو محسنِ اسلام بنا کر پیش کر رہے ہیں۔ اور شاید وہ اس حقیقت سے بے خبر ہیں کہ غیر شعوری طور پر نئی نسل کے دل میں اُن کی محبت قائم کر کے بالواسطہ طور پر "مُتَّحِدہ قومیت" کے تصور کو پھیلا رہے ہیں، یہ طرزِ عمل نہایت ہی خطرناک ہے۔

(تحریکِ آزادی ہند اور التواؤ العظم

مطبوعہ لاہور ۱۹۷۹ء، صفحہ ۲۶)



اعتراف

گوارنگ، مضبوط جسم، گنجان ڈاڑھی، تیز و چمکدار آنکھیں، عمر سچاپس کے قریب، بہار میں مکان ہے۔ علی گڑھ کالج میں دینیات کے پروفیسر ہیں۔ صوفیانہ مشرب رکھتے ہیں، کئی کتابوں کے مصنف ہیں۔ تقریر ایسی تیز اور مسلسل کرتے ہیں جیسے اسی آئی آر کی ڈاک گاڑی دوران تقریر صرف درود (شریف) پڑھنے کے لیے تھوڑی تھوڑی دیر میں وقفہ ہوتا ہے، ورنہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہمالہ کی چوٹی سے گنگا کی دھارا نکلی ہے جو ہر دوار تک کہیں گئے اور ٹھہرنے کا نام نہیں لے گی۔ بیان کی ایسی روانی آج کل ہندوستان کے کسی عالم میں نہیں ہے۔ تقریر میں محض الفاظ ہی نہیں ہوتے بلکہ ہر فقرے میں دلیل اور علمیت کا انداز ہوتا ہے۔

خواجہ حسن نظامی: درویش جنتی ۱۹۲۳ء

بحوالہ ماہنامہ کتابی دنیا، کراچی شمارہ جنوری، فروری ۱۹۶۶ء



اللہ تعالیٰ نے سنی بریلوی علماء، جو ملت اسلامیہ کی اکثریت کے نمائندے تھے، کو یہ توفیق دی کہ وہ تحریک پاکستان اور دو قومی نظریہ کے مسلسل متوید و حامی رہے۔ مولانا سلیمان اشرف جو مولانا احمد رضا خاں بریلوی کے خلیفہ اور علی گڑھ میں دینیات کے پروفیسر تھے اُس زمانے میں بھی ہندو مسلم اتحاد کو غلط قرار دیتے تھے جب تحریک خلافت کی وجہ سے مسلمان قائدین نے گاندھی جی کو اپنا لیڈر بنالیا تھا، وہ کفر و اسلام کے اتحاد کو خواہ وہ انگریز کے ساتھ ہو یا ہندو کے ساتھ خارج از امکان قرار دیتے تھے۔

شیخ محمد رفیق، سید محمد حیدر بخاری، نثار احمد چوہدری پروفیسر:

تاریخ پاکستان مطبوعہ لاہور ۱۹۶۳ء صفحہ ۳۲۷-۳۲۸

عرضِ ناشر

مملکتِ خداداد پاکستان — قدرت کی ایسی نعمت غیر مترقبہ ہے جس کا صحیح ادراک شاید ہم میں سے کسی کو نہیں ہے۔ مسلمانوں کا یہ آخری حصار اور اُمیدوں کی آخری کرن ہیں کسی نے طشتری میں سجا کر پیش نہیں کی بلکہ یہ صدیوں پر محیط طویل جدوجہد، لاکھوں جانوں کے نذرانے اور ہزاروں عصمتوں کے خراج کا صلہ ہے۔

جنگِ آزادی ۱۹۴۷ء ہو یا تحریکِ پاکستان، انگریز کی سازشوں کا سامنا ہو یا ہندو کی عیاری کا، تحریکِ خلافت کی خوشنما آڑ ہو یا ہندو مسلم بھائی بھائی کا دلفریب لغزہ۔ علماء کے ایک خاص طبقہ کو چھوڑ کر سوادِ اعظم کے نمائندہ علماء کرام نے تقریری، تحریری اور عملی طور پر عظیم جدوجہد کی جس کا اعتراف نہ کرنا حد درجہ جس گشتی اور احسان فراموشی ہے۔

بدقسمتی سے قیامِ پاکستان کے بعد تحریکِ پاکستان کی تاریخ کو محفوظ کرنے کی غرض کوئی توجہ نہ دی گئی اور قائدِ اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی زیر قیادت مسلم لیگ کے پلیٹ فارم سے مسلمانانِ برصغیر کی بے مثال جدوجہد نئی نسل کی آنکھوں سے بالکل اوجھل ہے۔ مورخین کی جگہ "تاریخ تراشوں" نے لے لی ہے۔ دن کورات اور رات کو دن ثابت کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے مسلم لیگ کے موجودہ لیڈران لوگوں کے ہاتھوں پر بیعت کرنے کو تیار ہیں جو گاندھی اور نہرو کو اپنا مشکل کشا سمجھتے رہے۔ وہ لوگ جو اپنے کردار کی وجہ سے ملزموں کے کٹہرے میں کھڑے کئے جانے کے قابل تھے مہر و بنادیتے گئے ہیں۔

بحمد اللہ تاریخ کے صفحات میں جو سچائیاں محفوظ ہیں انہیں مستقبل کے معماروں تک پہنچانے کے لئے کچھ پیش رفت ہو رہی ہے۔ زیر نظر کتاب تحریکِ پاکستان کے صفحہ اول کے رہنما پر فیسر سید سلیمان اشرف رحمۃ اللہ علیہ کی ایک علمی کاوش ہے جو آپ نے ہندو کے دامِ تزویر کے اسیر نام نہاد علماء کی جانب سے شعائرِ اسلام سے روگردانی کی مہم کے تار و پود بکھیرنے کے لئے تالیف

کی۔ فاضل مؤلف نے اس تاریخی رسالہ کے ہزاروں نسخے اپنی جیب خاص سے مسلمانان ہند کے استفادہ و رہنمائی کے لئے تقسیم کئے۔

آج کہ متحدہ قومیت کے علمبردار اور تحریک پاکستان کے مخالف پھر اپنے اپنے بلوں سے باہر آرہے ہیں اور پاکستان کے غیور مسلمانوں کو یہ باور کرانے کی کوشش کر رہے ہیں کہ خدا نخواستہ نظریہ پاکستان باطل تھا۔ یا پھر مذہب سے بیزار اشتراکیت سے مسحور وہ طبقہ جو تمام علمائے کرام کو بیگ جنش قلم تحریک پاکستان کا مخالف ثابت کر کے اہل وطن کو مسند ارشاد پر فائز اہل علم سے بدظن کر کے، اپنے مذموم عزائم کی تکمیل کرنا چاہتا ہے۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ جنگ آزادی اور تحریک پاکستان میں علمائے حق کے تابناک کردار سے عوام کو روشناس کرانے کے لئے کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کیا جائے۔ ہماری موجودہ کوشش اس سلسلے کی ایک کڑی ہے۔

اس سلسلے میں ہم خاص طور پر جناب اسد نظامی صاحب (جہانیاں) کا شکریہ ادا کرنا ضروری سمجھتے ہیں جن کی وجہ سے یہ نایاب نسخہ ہمیں میسر آیا۔ مگر می سید نور محمد قادری (رکن پاکستان سنی رائٹرز گلڈ) بھی دلی شکریہ کے مستحق ہیں جنہوں نے اپنی گونا گوں مصروفیات کے باوجود پیش لفظ تحریر فرمایا جس سے کتابچہ کی افادیت دو چندان ہو گئی ہے۔ علاوہ ازیں جن حضرات نے ہماری رہنمائی اور حوصلہ افزائی فرمائی، ان میں جناب حکیم محمد موسیٰ صاحب امرتسری بانی و صدر مرکزی مجلس رضا (ریسٹرڈ) لاہور، پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد، ڈاکٹر سید معین الحق (ڈائریکٹر پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی کراچی)، محمد جلال الدین قادری (مرتب خطبات آل انڈیا سنی کانفرنس) جناب محنت ارجا وید، رانا خلیل احمد (جہانیاں)، مولانا محمد عبد الوہاب خاں قادری (لاڑکانہ)، مگر می خوشی محمد ناصر صاحب قادری کے بے حد شکریہ گزار ہیں اور دعا کرتے ہیں کہ اللہ کریم ان کے جذبہ بخیر کا احسن ثمرین اجر عطا فرمائے۔ آمین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

قلم الدین

نہیم مکتبہ

پیش لفظ!

از

سید نور محمد تدری

حضرت مولانا سید سلیمان اشرف رحمۃ اللہ علیہ (۱۲۹۶ھ/۱۸۷۸ء-۱۳۵۸ھ/۱۹۳۹ء) سابق صدر شعبہ علوم اسلامیہ، علی گڑھ یونیورسٹی کا شمار اُن نادریں روزگار اشخاص میں ہوتا ہے جو اپنے اُن مٹ کارناموں کی بدولت حیاتِ جاودانی اختیار کر لیتے ہیں۔ مولانا، جامع شریعت و طریقت ہونے کے ساتھ ساتھ عصری علوم و فنون سے بھی بہرہ ور تھے۔ عربی زبان کے صرف عالم ہی نہیں بلکہ اس کی اُن خوبیوں کے بھی رمز شناس تھے جو علمِ السنہ میں اس کے لئے ماہر الاتیاز ہیں۔ اس موضوع پر جب اُن کی کتاب "المبین" شائع ہوئی تو اُس نے مشرق و مغرب سے خراج تحسین وصول کیا۔ اس عظیم کتاب سے مستفیض ہونے والوں میں حضرت حکیم الامت علامہ اقبال رحمۃ اللہ علیہ اور مشہور مستشرق پروفیسر براؤن جیسے اصحاب شامل ہیں۔

۱۹۲۰ء میں جب ترکِ موالات اور ہجرت کا ہولناک طوفان اٹھا تو صاحبِ بصیرت مسلمانوں کی حسِ ایمانی نے محسوس کیا کہ اگر اس تحریک کے مضمرات سے عامۃ المسلمین کو آگاہ نہ کیا گیا تو مسلمان پائیں گے تو کچھ نہیں لیکن کھوئیں گے بہت کچھ۔ ۱۹۲۵ء کی جنگِ آزادی کے بعد ساٹھ سالہ تنگ و دو مسلمانوں نے اپنی جو ملی، دینی اور معاشی ساکھ بجالا رکھی تھی اُس کے نیست و نابود ہونے کا خطرہ پیدا ہو گیا تھا۔ محمدن کالج علی گڑھ، اسلامیہ کالج لاہور اور اسلامیہ کالج پشاور کو صفحہ ہستی سے حرفِ غلط کی طرح مٹانے کے نہ صرف منصوبے بن چکے تھے بلکہ باطل

طاغوتی اسلحہ سے لیس ہو کر ان تعلیمی اداروں پر حملہ آور بھی ہو چکا تھا اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ یہ مسلم ادارے اس بے پناہ یلغار کی تاب نہ لاسکیں گے، اور پھر جاتے تعجب یہ ہے کہ یہ سب کچھ ایک وار دھا کے سا دھوسا دھوکے اشارۃً ابرو پر ہو رہا تھا۔ خدا جانے اس ساحر ہندی کے پاس کون سا جادو تھا کہ بعض مسلمان اکابر اپنا دین و ایمان اُس پر نشانہ کرنے کے لئے ایک دوسرے سے بازی لے جانے کی کوشش میں لگ گئے۔ اُس دور میں ان اکابر سے ایسے ایسے اقوال و افعال صادر ہوئے کہ آج ساٹھ سال کا عرصہ گزر جانے کے بعد بھی اُن کے مطالعہ سے خواص تو کیا ایک عام مسلمان کی گردن بھی شرم و ندامت سے جھک جاتی ہے۔ ان راہ گم کردہ رہبروں کے ان مسلم کش اور غیرت سوز اقوال و افعال کی صرف چند جھلکیاں ملاحظہ فرمائیں اور اُن ہی سے اُس پورے دور کی حالت کا اندازہ لگالیں۔

۱۔ مولانا ظفر الملک علوی ایڈیٹر "النظار" لکھنؤ نے کہا:

"اگر نبوت ختم نہ ہو گئی ہوتی تو ہمارا گاندھی نبی ہوتے۔" ۳

۲۔ مولانا شوکت علی نے ارشاد کیا:

"صرف زبانی جے پکارنے سے کچھ نہیں ہوتا بلکہ اگر تم ہندو بھائیوں کو راضی کرو گے تو خدا کو راضی کرو گے۔" ۴

۳۔ مولانا محمد علی جوہر نے فرمایا:

"میں اپنے لئے بعد رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم گاندھی جی ہی کے احکام کی متابعت ضروری سمجھتا ہوں۔" ۵

۴۔ مولانا عبد الباقی قرنی محلی نے کہا:

"گاندھی کو اپنا رہنما بنالیا ہے جو وہ کہتے ہیں وہی مانتا ہوں۔ میرا حال تو سر دست اس شعر کے موافق ہے۔"

۵۔ حضرت مولانا عبد الباقی رحمۃ اللہ علیہ (م۔ ۱۹۲۵ء) نے آخر میں ایسے اقوال سے رجوع فرمایا تھا لہذا اُن کے اس قول

کو صرف تاریخی واقعہ کے طور پر پڑھا جائے۔ (قادیانی)

عمرے کہ بایات و احادیث گزشتہ
رفتی و نثار بُت پرستی کر دی ۴

ان رہنمایانِ گرامی قدر نے صرف اس پر ہی بس نہیں کی بلکہ:
”جامع مسجد دہلی کے منبر پر شہر دھاند سے تقریریں کروانی گئیں، ایک ڈولی
میں قرآن کریم اور گیتا کو رکھ کر جلوس نکالے گئے، مسلمانوں نے قشقے
لگائے، گاندھی جی کی تصویروں اور بُتوں کو گھروں میں آویزاں کیا گیا۔
حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کرشن کا خطاب دیا گیا، دید کو الہامی کتاب
تسلیم کیا گیا۔“ ۵

ان مسلمان علماء اور لیڈروں کو ذہنی طور پر اپنی مکمل گرفت میں دیکھ کر گاندھی اور دیگر ہند
زعماء نے سوچا کہ اب مسلمانوں سے اُن کا امتیازی مذہبی شعار — گائی کی قربانی — یا
ہندو کے الفاظ میں ”گاؤکشی“ ترک کروانا کوئی مشکل نہیں رہا، تو اُنہوں نے زور دے کر کہنا
شروع کر دیا کہ مسلمانوں اور ہندوؤں میں وجہ تفرقہ صرف اور صرف گائے کی قربانی ہے اور
اگر مسلمان اس فعلِ قبیح کو بند کر دیں تو مسلمان اور ہندو ہمیشہ کے لئے ایک ہو سکتے ہیں۔

کانگریسی ذہن کے علماء مثلاً ابوالکلام آزاد اور مفتی کفایت اللہ دہلوی وغیرہ، جو شروع
ہی سے اس بارے میں ہندوؤں کے ہم نوا تھے، نے دامِ ہم رنگ زمین بچھا کر اس تحریک
میں شامل دوسرے رہنماؤں کو بھی ہم خیال بنا لیا۔ اور ان نام نہاد مسلمان رہنماؤں
کا سب سے بڑا فریضہ اور وظیفہ مسلمان قوم سے گائے کی قربانی کو ختم کرنا ہی قرار پایا
اس مقصد کے لئے بڑے بڑے پوسٹر شائع کئے گئے۔ اور اُونٹوں کا جلوس نکال
کر ان پوسٹروں کی تشہیر کی گئی۔ ۶

یاد رہے، یہ پہلا موقع نہیں تھا کہ ہندوؤں نے گائے کی قربانی بند کرانے کی
کوشش کی بلکہ وہ تو سلطنتِ مغلیہ کے ختم ہونے کے بعد ہی سے اس تگ و دو میں

مصر و تھے لیکن بھلا ہو علمائے حق مثلاً مولانا محمد فاروق چٹرا کوٹی، مولانا عبدالحی فرنگی محلی اور مجدد و عصر حضرت مولانا احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہم کا، کہ انہوں نے ہندوؤں کے ان مذہب اور ادوں کو کامیاب نہ ہونے دیا۔ اس سلسلہ پر بحث کرتے ہوئے ”النور“ کے شروع میں مولانا سید سلیمان اشرف صاحب فرماتے ہیں :-

”یوں تو مسلمانوں کا ہر رکن مذہبی اہل ہنود کو چرائی پا کر دینے کا کافی بہانہ تھا لیکن بقرعید کے موقع پر گائے کی قربانی سے جو تلاطم اور ہیجان ان میں پیدا ہوتا اُس کا اندازہ کرنا بھی دشوار ہے لیکن غیرت مند مسلمان اپنے اس دینی وقار اور مذہبی استحقاق کے قائم رکھنے میں ہمیشہ استقلال و ہمت سے اُن کی ستم کاریوں کی مدافعت کرتے رہے۔

محض سفاکی و بے رحمی کو چند سال کے تجربہ نے جب کہ ناکافی ثابت کیا تو اہل ہنود تدابیر و حیل کی آمیزش اپنی جفاکاری میں ضروری سمجھ کر تلبیس تلبیس سے بھی کام لینے لگے۔ چنانچہ ۱۹۸۸ء ہجری میں اہل ہنود نے ایک عبارت استقامت تب کر کے بنام زید و عمر مختلف شہروں سے متعدد علمائے کرام کی خدمت میں روانہ کی۔

استفتائیں اس امر پر زور دیا گیا تھا کہ موقع بقرعید پر گائے کی قربانی جب کہ موجب فتنہ و فساد ہے اور امن عامہ میں اس کی وجہ سے خلل آتا ہے اگر مسلمان گائے کی قربانی موقوف کر دیں تو کیا مضائقہ ہے۔

حضرات علماء نے نہایت مدلل طریقہ پر اس کا یہی جواب تحریر فرمایا کہ شریعت نے جو اختیار عطا فرمایا ہے اُس سے فائدہ اٹھانے کا ہمیں حق حاصل ہے خوف فتنہ ہو تو حکومت کی قوت کو متوجہ کرنا چاہیے۔ بہ پاس خاطر ہنود یا خوف ہنود اپنے دینی حق سے باز رہنا ہرگز روا نہیں۔

دو تین برس بعد پھر اسی قسم کا استفتاء جاری ہوا اور پھر دوبار شریعت سے یہی فتویٰ صادر ہوا۔ مولانا المفتی احمد رضا خاں صاحب بریلوی کا رسالہ النفس الفکر فی قربان البقرہ ۲۹۸ء ہجری کا تصنیف ہے اُسے ملاحظہ فرمائیے اور مجموعہ فتاویٰ مولوی عبدالحی صاحب مرحوم مطالعہ کیجئے۔ ساری حقیقت واضح ہو جائے گی۔ علامہ چڑیا کوٹی مولانا محمد فاروق صاحب عباسی نے ایک رسالہ چھپو اگر شائع فرمایا جس میں دلائل عقلیہ اور نقلیہ سے اچھی طرح ثابت فرمادیا کہ اہل ہنود کا ادعائے باطل محض بے بنیاد ہے۔ ۹۔

مندرجہ بالا اقتباس میں مولانا سید سلیمان اشرف نے فاضل بریلوی کے جس فتویٰ النفس الفکر فی قربان البقرہ (۱۲۹۸ھ/ ۱۸۸۰ء) کا ذکر کیا ہے، اس کے شروع میں وہ استفتاء بھی درج ہے جو ہنود نے مسلمان علماء و فضلاء کو ذہنی مغالطہ میں ڈالنے کے لئے مرتب کیا اور مختلف ناموں سے مختلف علماء کرام کی خدمت میں بھیجا تھا۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ وہ استفتاء اور فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کے فتویٰ کے ضروری اقتباسات ذیل میں درج کئے جائیں تاکہ پوری صورت حال قارئین کے سامنے آجائے۔

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین مذہب حنفیہ اس مسئلہ میں کہ گاؤں کو کوئی ایسا امر ہے جس کے نہ کرنے سے کوئی شخص دین اسلام سے خارج ہو جاتا ہے یا اگر کوئی شخص معتدلاً باحتیاج ہو مگر کوئی گائے اُس نے فحش نہ کی ہو یا گائے کا گوشت

لے اسلامیان ہند کے استفادہ و رہنمائی کے لئے یہ تاریخی فتویٰ، بریلی شریف سے متعدد بار شائع ہوا تحریک پاکستان کے اس باب کو محفوظ کرنے کے لئے اسے ۱۹۷۷ء میں مکتبہ محمدیہ، لاہور نے رسائل رضویہ، جلد دوم (مرتبہ عبدالحکیم اختر شاہ جہانپوری) میں شائع کر دیا ہے۔

نہ کھایا ہو، ہر چیز کہ اکل اُس کا جائز جانتا ہے تو اُس کے اسلام میں کوئی فرق نہ آئے گا اور وہ کامل مسلمان رہے گا۔

گاؤ کشی کوئی واجب فعل ہے کہ جس کا تارک گنہگار ہوتا ہے یا اگر کوئی شخص گاؤ کشی نہ کرے صرف اباحت ذبح کا دل سے معتقد ہو تو وہ گنہگار نہ ہوگا جہاں بلا وجہ اس فعل کے ارتکاب سے ثورانِ فتنہ و فساد اور مقتضی یہ ضرر اہل اسلام ہو اور کوئی فائدہ اس فعل پر مرتب نہ ہو اور عملداری اہل اسلام بھی نہ ہو تو وہاں بدیں وجہ اس فعل سے کوئی باز رہے تو جائز ہے یا یہ کہ بلا سبب ایسی حالت میں بقصدِ اثارتِ فتنہ و فساد ارتکاب اس کا واجب ہے اور قربانی اُونٹ کی بہتر ہے یا گائے کی۔ یقیناً تو بھروا۔

از مراد آباد شوال ۱۲۹۸ھ

امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ (۱۲۷۲ھ/ ۱۸۵۶ء - ۱۳۴۰ھ/ ۱۹۲۱ء) نے اپنی مومنائے فراست و بصیرت سے جواباً جو کچھ ارشاد فرمایا، اُس کے ضروری اقتباسات ملاحظہ ہوں۔

۱۔ گاؤ کشی اگرچہ بالتخصیص اپنے نفس ذات کے لحاظ سے واجب نہیں نہ اُس کا تارک باوجود اعتقادِ اباحت بنظر نفس ذاتِ فعل گنہگار نہ ہماری شریعت میں کسی خاص شے کا کھانا بالتعین فرض مگر ان وجوہ سے صرف اس قدر ثابت ہوا کہ گاؤ کشی جاری رکھنا واجبِ لعینہ اور اُس کا ترک حرامِ لعینہ نہیں یعنی ان کے نفس ذات میں کوئی امر ان کے واجب یا حرام کرنے کا مقتضی نہیں لیکن ہمارے احکام مذہبی صرف اسی قسم کے واجبات و محرمات میں منحصر نہیں بلکہ جیسا ان واجبات کا کرنا اور ان محرمات سے بچنا ضروری و جہتی ہے۔ یوں ہی واجبات و محرمات لغیر ہا میں بھی امتثال و اجتناب اشد ضروری ہے جس سے ہم مسلمانوں کو کسی طرح مضر نہیں اور

امر کو ہماری شرع مطہر بھی روا نہیں رکھتی۔۔۔۔۔ اور جہاں قانوناً
ممانعت نہیں وہاں اگر تورانِ فتنہ و فساد ہوگا تو لاجرم ہنود کی جانب سے ہوگا،
اور جرم انہیں کا ہے کہ جہاں ذبح کرنے کی اجازت ہے وہاں بھی ذبح نہیں
کرنے دیتے۔۔۔۔۔ اور اگر ایسا ہی خیال ہنود کے فتنہ و فساد کا شرع
ہم پر واجب کرے گی تو ہر جگہ کے ہنود کو قطعاً اس رسم کے اٹھا دینے کی سہل
تدبیر ہاتھ آئے گی جہاں چاہیں گے فتنہ و فساد برپا کریں گے اور برہمن جہاں
شرع ہم پر ترک واجب کر دے گی اور اس کے سوا ہماری جس رسم مذہبی کو
چاہیں گے اپنے فتنہ و فساد کی بنا پر بند کر دیں گے۔۔۔۔۔ بالجملة خلاصہ جواب
یہ ہے کہ بازار و شوارع عام میں جہاں قانوناً ممانعت ہے براہِ جہالت ذبح گاؤ
کا مرتکب ہونا بے شک مسلمانوں کو توہین و ذلت کے لئے پیش کرنا ہے کہ شرعاً
حرام اور اس کے سوا جہاں ممانعت نہیں وہاں سے بھی بازار بننا اور
ہنود کی بے جا ہٹ بجا رکھنے کے لئے یک قلم اس رسم کو اٹھا دینا ہرگز
جائز نہیں۔ ۱۲

۱۲۹۸ھ / ۱۸۸۰ء کے بعد ۱۳۱۲ھ / ۱۸۹۴ء میں اس مسئلہ کو پھر شد و مد سے اٹھایا گیا
تو علمائے حق کے بروقت دفاع سے یہ مسئلہ دب گیا لیکن ہنود کی درپردہ کوشش جاری رہی
یہاں تک کہ ۱۳۲۹ھ / ۱۹۱۱ء میں انہوں نے ہندوستان سے گاؤ کشی کو بند کرانے کے
لئے گورنمنٹ کو عرضداشت پیش کرنے کا منصوبہ بنایا اور کانگریسی ذہن کے مسلمان لیڈروں
نے ان کی اس عرضداشت پر دستخط کر دیتے تو اس کے ازالہ کے لئے آل انڈیا مسلم لیگ
کی بریلی شاخ کے جاسنٹ سیکرٹری سید عبدالودود صاحب نے ایک استفتاء مرتب کیا اور اُسے
علماء کرام کی خدمت میں اظہارِ حق کے لئے بھیجا۔ یہاں بھی علمائے حق مثلاً اعلیٰ حضرت بریلوی،

مولانا امجد علی اعظمی مصنف بہارِ شریعت اور مولانا نواب مرزا خاں وغیرہ نے اس مسئلہ میں
ہندوؤں کی اعانت کو ناجائز اور حرام قرار دیا۔ مسلم لیگ کی طرف سے جاری کردہ استفتاء اور
اعلیٰ حضرت بریلوی کا جواب ملاحظہ ہو۔

استفتاء از دفتر مسلم لیگ

”کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیانِ شرع متین اس بارے میں کہ
آج کل ہندوؤں کی طرف سے نہایت سخت کوششیں اس امر کی ہو رہی ہے کہ
ہندوستان سے گاؤں کی رسم موقوف کرادی جائے اور اس غرض سے انہوں
نے ایک بہت بڑی عرضداشت گورنمنٹ میں پیش کرنے کے لئے تیار کی ہے
جس پر کروڑوں باشندگانِ ہندوستان کے دستخط کرائے جارہے ہیں۔ بعض
ناعاقبت اندیش مسلمان بھی اس عرضداشت پر ہندوؤں کے کہنے سننے سے
دستخط کر رہے ہیں۔ ایسے مسلمانوں کی بابت شرع شریف کا کیا حکم ہے اور
اس مذہبی رسم کے جو شعائرِ اسلام میں سے ہے بند کرانے میں مدد دینے
والے گنہگار اور عند اللہ مواخذہ دار ہیں یا نہیں؟“ ۱۳۷

اعلیٰ حضرت بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے جواب میں فرمایا:-

”فی الواقع گاؤں کی رسم مسلمانوں کا مذہبی کام ہے جس کا حکم ہماری پاکِ مبارک
کتاب کلام مجید رب الارباب میں متعدد جگہ موجود ہے، اس میں ہندوؤں کی امداد
اور اپنی مذہبی مضرت میں کوششیں اور قانونی آزادی کی بندش نہ کرے گا مگر
وہ جو مسلمانوں کا بدخواہ ہے“ ۱۳۷

الحمد لله

گاوکشی کے معاملہ میں مفصل تحقیقات ہندو نکاح و شہادت

مسی بنام تاریخی

انفس المؤمن

قربان البقرہ

مُصَنَّف

امام اہلسنت مجدد دین و ملت علامی مفتاحی بدعت الطہرۃ لانا مولوی مفتی شاہ احمد رضا خاں صاحب

قادری برکاتی نور اللہ مرشدہ

باہتمام و اشاعت جناب مولانا مولوی امجد علی صاحب اعظمی قادری

مطبع اہل سنت و جماعت بریلی مطبع ہوا

بار دوم

قیمت ۵

سُورِق: بِرِسالۃ اَنفُسِ الْفِکْرِ فِی قُرْبَانِ الْبَقَرۃِ اِزْ اِمَامِ اَحْمَدِ رِضَا مَطْبُوعۃِ بَرِیلِی اَشَاعَتِ وَ م ۱۹۲۱ء

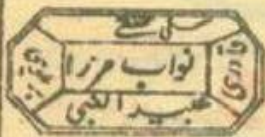
ایک ہزار ارباع

مسئلہ از مسلم لیگ ضلع بریلی مسئلہ سید عبدالودود و جنٹ سکرٹری لیگٹ کو رجادی لاوی
نحمدہ و نصلی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شیعہ متین اس بارے میں کہ آج کل اہل ہند کی طرف سے نہایت سخت
کوشش اس امر کی ہو رہی ہے کہ ہندوستان سے گائیکشی کی رسم موقوف کرادی جائے اور اس غرض سے انہوں نے
ایک بہت بڑی عرصہ داشت گورنٹ میں پیش کرنے کے لیے تیار کیا ہے جس پر کروڑوں باشندگان ہندوستان کے
و مستحق کر کے جارہے ہیں بعض نا عاقبت اندیش مسلمان بھی اس عرصہ داشت پر ہندوؤں کے کئے کئے سے
دستخط کر رہے ہیں ایسے مسلمانوں کی بابت شیخ شریف کا کیا حکم ہے اور اس مذہبی رسم کے بوشائر اسلام میں سے
ہر بند کرنے میں مدد دینے والے گنگارا اور عند اللہ خواجہ دارا ہیں یا نہیں۔ بینوا الجواب بالتفصیل واللہ
ہیدی سن یقینا الی سواک سبیل۔

الجواب

گائے کی قربانی شائر اسلام سے ہو قال اللہ تعالیٰ والبدن جعلہا لکم من شعائر اللہ
اونٹ گائے بیل ہم نے ان کو کیا تمہارے لیے اللہ کی نشانیوں سے مسلمانوں کو ہندوؤں کے ساتھ
اس معاملہ کے انسداد میں شرکت ناجائز و حرام ہے واللہ تعالیٰ اعلم



عبدالمجید نواب مرزا

فی الواقع گائیکشی ہم مسلمانوں کا مذہبی کام ہے جس کا حکم ہماری پاک مبارک کتاب کلام مجید و رباب میں
مستند جگہ موجود ہے اس میں ہندوؤں کی ادا و ادراپنی ہمیں حضرت میں کوشش اور قانونی آوازی کی بندش
نہ کرے گا مگر وہ جو مسلمانوں کا بدخواہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

فقیر احمد رضا صاحب دینی غفرلہ



یہ تو کافی سلسلہ ۱۹۱۱ء تک کی سرگزشت، اس کے بعد وہ ناعاقبت اندیش
مسلمان لیڈر جو ساحر ہندی کے بندہ بے دامن بن چکے تھے کھل کر ہندوؤں کی ہسم نواتی
کرنے لگے۔ مثلاً

مشیر حسین قذوائی نے اپنے ایک مضمون میں کہا:

”مسلمانوں کو از خود اہود دھیا میں گائے کی قربانی بند کر دینی چاہیے
کیوں کہ اہود دھیا ہندوؤں کا مقدس تیرتھ ہے اور وہاں گایوں کے ذبح
سے اُن کی سخت دل آزاری ہوتی ہے“ ۱۵

مسٹر منظر الحق نے فرمایا:

”میں اس امر سے پورے طور پر متفق ہوں کہ مسلمان کانپور اور اہود دھیا

میں گائے کی قربانی سے محترز رہیں۔“ ۱۶

خواجہ حسن نظامی دہلوی نے تحریر فرمایا:

”ہندو ہمارے پڑوسی ہیں اور گاؤ کشی سے اُن کی دل آزاری ہوتی

ہے لہذا ہم گائے کی قربانی نہ کریں۔“ ۱۷

یہ تو تھیں ان نام نہاد مسلمان لیڈروں کی ذاتی آرام و رجحانات لیکن جب تحریک
ترک موالات کے زمانہ میں نیشنلسٹ علماء و رہبرانِ گم کردہ راہ ذہناً اور جسماً مکمل طور پر
ہندو سیاست کی گرفت میں آگئے تو انہوں نے اس موقع سے پورا پورا فائدہ اٹھایا اور
ان ناعاقبت اندیش لیڈروں کو ترک قربانی کا ذکر کی مہم کے لئے استعمال کیا۔

دسمبر ۱۹۱۹ء میں آل انڈیا مسلم لیگ کا اجلاس زیرِ صدارت حکیم محمد اجمل خاں صاحب
بمقام امرتسر منعقد ہوا خطبہ صدارت میں زیرِ عنوان ”گاؤ کشی“ آپ نے حضرت اُمّ سلمہ
رضی اللہ عنہا سے روایت کردہ ایک حدیث میں اپنی طرف سے لفظ ”بالشاة“ کا اضافہ کر
دیا۔ حالاں کہ اصل حدیث میں یہ لفظ موجود نہیں تھا۔ اصل حدیث اس طرح ہے :-

”عن امرسلة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا رایتمو
هلال ذی الحجة واداد احدکم ان یضخی فلیمسک عن شعره
واظفاره“ ۱۸

اس حدیث میں لفظ ”بالشاة“ بمعنی بکری کا اضافہ کر کے صدرِ مسلم لیگ نے یہ تاثر
دینے کی کوشش کی۔

”اس حدیث سے صاف طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عرب میں علی العموم بکری کی
قربانی کا رواج تھا۔“ (بلفظہ) ۱۹

مسیح الملک کے قلم سے یہ ناروا جسارت دیکھ کر صدرِ شعبۂ علومِ اسلامیہ لمونیورسٹی
علی گڑھ جناب مولانا پروفیہر سید سلیمان اشرف صاحب سکتے ہیں آگئے اور ان کے لئے
یہ باور کرنا مشکل ہو گیا کہ یہ الفاظ حکیم صاحب کے قلم سے نکلے ہیں، چنانچہ زیرِ نظر کتاب میں
ایک حیرت انگیز عقدہ کے عنوان کے تحت تحریر فرماتے ہیں :-

”صدرِ مجلسِ عالی جناب مسیح الملک حافظ محمد اجمل خان صاحب سے
فقر ذاتی طور پر شرفِ نیاز مندی رکھتا ہے۔ اس لئے یہ کہنے کا حق ہے کہ اس
طرح کی تحریف ہرگز مسیح الملک کے قلم سے ہو نہیں سکتی۔ عالمِ اسلامی میں طبِ
یونانی کا اس جہتدانہ قابلیت سے جاننے والا کوئی دوسرا طبیب نہیں، پس
ایک وہ ذات جو سہمانوں میں اس وقت متفرد ہو جس کی زبردست شخصیت
عالمانہ قابلیت، سنجیدگی و پختگی اخلاق، جس کی ذکاوت و فطانت، جس کی
شفقت علی الخلق، جس کی ہمدردی بنی نوعِ انسان ایا عن ہر ایک کو تسلیم

۱۸ (ترجمہ) حضرت ابراہیم علیہ السلام فرماتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو ذی الحجہ کا چاند دیکھے اور قربانی کا ارادہ کرے
تو وہ بالی کٹوانا اور ناخن تراشنا چھوڑ دے۔

ہو وہ ایسی خفیف و رکیک حرکت کرے کہ کسی شخص کے کلام میں کچھ بڑھادے
یا گھٹادے اور اس کمی و بیشی سے اپنے حسب وخواہ استدلال کر کے اپنا
مدعا حاصل کرے۔ حاشا وکلا ہرگز نہیں اور کبھی نہیں۔ چہ جائیکہ حدیث پیغمبرؐ
واقع یوں معلوم ہوتا ہے کہ کسی مدعی حدیث دان کے متعلق یہ خدمت
کی گئی تھی۔ عالی جناب حکیم صاحب دیگر امور میں مصروف رہے۔ مدعی عالم
حدیث نے نقل حدیث کے وقت ایک لفظ "بالشاة" کا بڑھادیا اور الی آخر
بلکہ کو مطلب گوگو کر گئے۔ ہاں دلیری کے ساتھ یہ استدلال کر گئے کہ عرب
میں بکری کی قربانی دینے کا علی العموم رواج تھا۔ اس موقع پر حکیم صاحب
سے یہ مسامحت ضرور ہوتی کہ اُس مضمون کو بعینہ اپنے خطبہ میں نقل فرمالیا دیگر
علماء جو اس وقت جوش لیڈری میں قربانی اٹھایا چاہتے ہیں، مفید مدعا پاکر
اس کی تحقیق کی طرف متوجہ نہ ہوئے۔" ۲

سطور بالا میں مولانا سید سلیمان اشرف نے جو تحریر فرمایا ہے وہ بالکل صحیح ہے۔ لایق الحروف
کی رائے میں بھی حکیم صاحب ایسی ناروا حرکت کے مرتکب نہیں ہو سکتے تھے۔ تحریک خلافت و
ترک موالات میں اُن ہی علماء کا دور دورہ تھا جو شروع ہی سے کانگریسی ذہن کے مالک تھے
مثلاً مولانا احمد سعید، مفتی کفایت اللہ اور ابوالکلام آزاد وغیرہم اور ان لوگوں کے نزدیک
مطلب برآری کے لئے ایسی حرکت کوئی بڑی بات نہیں تھی۔ ان ہی علماء میں سے کسی صاحب
نے اس حدیث پاک میں "بالشاة" کے لفظ کا اضافہ کر دیا ہوگا اور حکیم صاحب نے اُن پر اعتماف
کرتے ہوئے بغیر کسی تحقیق کے اسے بلفظہ خطبہ میں شامل کر لیا ہوگا۔

بہر حال علمائے حق نے ان نا عاقبت اندیش علماء کی سعی انسداد قربانی کا وکامو ماؤ
اس زیادت فی الحدیث کا خصوصاً نوٹس لیا۔ ان علماء میں سے مولانا سید محمد سلیمان اشرف،
مولانا سید نعیم الدین مراد آبادی، مولانا امجد علی اعظمی اور مولانا عبد القدیر بلگرامی خصوصیت سے

قابل ذکر ہیں مولانا سید سلیمان اشرف صاحب نے اس موضوع پر الجواب اور ایمان افزہ کتابچہ الرشاد نامی لکھا جو بڑے سائز کے ۷۲ صفحات پر مشتمل ہے اور ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۰ء میں میں مطبع انسٹی ٹیوٹ علی گڑھ کالج سے طبع ہوا ہے۔ اس کتابچہ میں مولانا نے مسئلہ قربانی کاؤ اور انسداد کاؤ کشی کے جملہ پہلوؤں پر عنوانات قائم کر کے سیر حاصل بحث کی ہے، چند عنوانات ملاحظہ ہوں :-

- ۱۔ کانگریس اور مسلمان
- ۲۔ حقیقی و مستحکم اتحاد کی شکلیں
- ۳۔ برادران وطن اور مسئلہ خلافت
- ۴۔ مسلمانوں کا سیاسی عزم
- ۵۔ ہند اور ہندو
- ۶۔ گاندھی اور ہمارے علماء
- ۷۔ حدیث میں تحریف
- ۸۔ احکام شرعیہ و نصوص صحیحہ
- ۹۔ گاتے کی قربانی
- ۱۰۔ قربانی کاؤ کی اہمیت
- ۱۱۔ شعار اسلامی کی بے وقری
- ۱۲۔ تعظیم کاؤ کی حقیقت و غیر ہم

قربانی کے سلسلہ میں احکام شرعیہ و نصوص صحیحہ کے عنوان سے مولانا نے جو معلومات افزہ اور ایمان افزہ بحث کی ہے وہ ۹ صفحات پر مشتمل ہے اور اس قابل ہے کہ وہ پوری کی پوری نقل کر دی جاتے لیکن یہ مختصر سا تعارف اس کا متحمل نہیں ہو سکتا، اس لئے چند اقتباسات پر ہی اکتفا کیا جاتا ہے۔

(۱) دین اسلام میں قربانی ایک مذہبی عبادت عہد قدیم ابراہیم خلیل اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہے حضرت ابراہیم خلیل اللہ صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ کو اپنے نورِ نظر تختِ جگر فرزند کی قربانی کا حکم ہوا تھا۔ باپ نہایت خوشی سے بیٹے کو قربان گاہ تک لے جاتا ہے اور بیٹیاں بصدربِ خدا کے نام پر کلا کٹانے کے لئے قربان گاہ تک پہنچ جاتا ہے۔ باپ اور بیٹے کی یہ فدویت حق سبحانہ کو پسند آتی ہے عین اُس موقع پر جب کہ جوشِ عبودیت و فدویت نے بیٹے کو پیشانی کے بل گرا دیا۔ خالقِ عز و جل پکار کر فرماتا ہے کہ حقِ اسلام تم دونوں نے ادا کر دیا۔ بیٹے کے عوض یہ ذبحِ عظیم حاضر ہے۔ یہ سارا واقعہ سورۃ صافات کی اُن آیات میں ہے۔

ہمارے خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ایک موقع پر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے قربانی کی حقیقت پوچھی تو آپ نے اسی واقعہ کی طرف اشارہ فرمایا (اور کہا) قال سنۃ ابیکم ابراہیم قالوا مالنا منہا قال بکل شعرة حسنة۔ آپ نے فرمایا کہ تمہارے پدر بزرگوار حضرت ابراہیم کی سنت اور طریق ہے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کیا ہم کو اس قربانی سے کیا ثواب ہے؟ فرمایا ہر بال کے عوض میں ایک نیکی۔ ۲۱

(ب) ہدایہ کتاب الاضحیہ میں ہے۔ الاضحیۃ واجبة علی کل حر مسلم مقیم موسرفی یوم الاضحی عن نفسه والاضحیۃ من الابل والبقر والغنم قربانی واجب ہے ہر آزاد مسلمان مقیم، صاحبِ مقدرت پر اپنی طرف سے عید الضحیٰ کے روز اور قربانی کے جانور اونٹ، گائے اور غنم ہیں۔ یہ متن ہدایہ کی عبارت ہے۔ اب صاحبِ ہدایہ فرماتے ہیں۔ اما الوجوب فقول ابی حنیفہ و محمد و زفی والحسن واحد الروایتین عن ابی یوسف

رحمہم اللہ یعنی امام ابو حنیفہ، امام محمد، امام زفر و امام حسن رحمہم اللہ یہ سب جُوب

کے قائل ہیں۔ ۲۲

”گائے کی قربانی“ کے عنوان کے تحت مولف رحمۃ اللہ علیہ نے احادیثِ مبارکہ سے ثابت کیا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی گائے کی قربانی کی ہے۔

”امام مسلم، صحیح مسلم شریف میں ————— باسانید کثیرہ حضرت عائشہ صدیقہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ————— روایت کرتے ہیں۔ قالت قاتینا بلہم

بقہر فقلت ما هذا فقالوا اهدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن نسائہ البقرہ۔

آپ فرماتی ہیں کہ ہمارے پاس گائے کا گوشت لایا گیا تو میں نے کہا

یہ گوشت کیسا ہے؟ تو لوگوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی

بی بیوں کی طرف سے ہدی میں گائے لاتے تھے۔ ۲۳

اس کے بعد مولانا شتعار اسلامی کی بیو قریٰ اور مسلمانوں کی خودکشی کے عنوان سے تحریر

فرماتے ہیں :-

”کس قدر حسرت و حیرت کا مقام ہے کہ ایک ذمہ دار معزز مسلمان اپنے

منہ سے یہ کہنے کہ ہم اس بات سے اچھی طرح واقف ہیں کہ ہمارے ملکی بھائیوں

کے دل گائے کی قربانی سے زیادہ دکھتے ہیں۔ مسلمان مذہبی رکن ادا کریں،

اُس سہولت اور یسر مستفیض ہوں جو انہیں خدا نے اس کے برگزیدہ رسول

نے اپنی عنایت سے دیا، اپنے روپے سے خریداری کریں، اپنی ملکیت میں

تصرف کریں، اپنی زمین اپنے مکان میں اس عبادت کو بجالائیں۔ بادرورد

ان باتوں کے ملکی بھائیوں کا دل بہت زیادہ دکھ جائے۔ یہ مسلمانوں کی

خوبیِ تقدیر۔

مسلمانوں پر ہر طرح کی آفت عین عید کے دن لائی جائے۔ نماز عید سے وہ روکے جاتیں، قتل وہ ہوں۔ املاک اُن کے غارت ہوں، گاؤں اُن کے لوٹے جاتیں لیکن یہ سب دل نوازی اور دل دہی، برادر نوازی اور حق ہم وطنی مگر اہل ہنود کے خیال اور وہم کو بھی اگر ایک ذرا جنبش ہو جائے تو یہ ایسی دل آزاری کہ جس کا خود ایک معزز ذمہ دار مسلمان کو اعتراف۔ ایسا فیصلہ انتہا سے زیادہ مسلمانوں کی بد قسمتی کی دلیل ہے۔ اس کے سوا اور کیا کہا جاسکتا ہے۔

گائے کا گوشت سارے عالم میں کھایا جاتا ہے۔ یورپ، امریکہ، افریقہ، ایشیا ان تمام ممالک میں گائے کے ذبح کار دلج ہے۔ تمام فوجی چھاؤنیوں میں گائیں ذبح ہوتی ہیں مگر کسی نے آج تک کان بھی نہیں ہلایا۔ مسلمانوں کو گائے کی قربانی اور گائے کے ذبح کرنے کا جو اختیار اکثر بلاد ہندوستان میں حاصل ہے اُسے اس طرح اپنے ہاتھوں کھونا اور اہل ہنود کے قتل و غارت گری سے خوف زدہ ہو جانا اسلام کو ذلیل کرنا، اور دین کی توہین عظیم ہے۔ قربانی فی نفسہ مسلم، آزاد، مقیم، مستطیع پر واجب لیکن گائے یا اونٹ یا بھیر بکری اُن میں سے بالخصوص کوئی جانور واجب نہیں لیکن جب کہ گائے کی قربانی پر ہندوؤں نے مسلمانوں کو روکا اور بزور بازو کھنے کی پیہم اُنہوں نے کوششیں کیں تو اب گائے کی قربانی مسلمانوں پر واجب ہو گئی اور بہ پاس خاطر کفار (یا) ہیبت کفار سے گائے کی قربانی کا ترک کرنا حمایت دین سے روگردانی اور حقوق مسلم سے بے پروائی ظاہر کرنا ہے جو شریعت کے نزدیک گناہ ہے اور سخت گناہ ہے۔ ۲۴

یہ تحقیق چند جھلکیاں۔ آئندہ صفحات میں مولانا سید سلیمان اشرف رحمۃ اللہ علیہ کی
تالیف لطیف ”الرشاد“ تفصیل سے ملاحظہ فرمائیے۔
مکتبہ رضویہ، لاہور جناب سید سلیمان اشرف کی ایک اور تالیف ”النور“ بھی بہت جلد
شائع کر رہا ہے۔

سید نور محمد قادری
چک اشمالی، ڈاکخانہ چک نمبر ۵
ضلع گجرات
رکن مجلس علمہ پاکستان سنی رائٹرز گلڈ
۲۰۔ فروری ۱۹۸۱ء

حوالہ جات

- ۱۔ گنجنامے گراں مایہ، از پروفیسر رشید احمد صدیقی مطبوعہ لاہور، ص ۴۱
- ۲۔ تذکرہ علمائے اہلسنت، از مولانا محمود احمد قادری۔ مطبوعہ کانپور ۱۹۷۱ء، ص ۱۰۰
- ۳۔ پاسبان مذہب و ملت (تحقیقات قادریہ) از محمد جمیل الرحمن۔ مطبوعہ بریلی ۱۹۶۳ء اشاعت سوم، ص ۲۹
- ۴۔ ایضاً: ص ۷۷
- ۵۔ محمد علی ذاتی ڈائری (حصہ اول) از مولانا عبد الماجد دیابادی مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۵۳ء اشاعت دوم، ص ۱۰۷
- ۶۔ پاسبان مذہب و ملت۔ ص ۱۸، ۱۹
- ۷۔ مسلمانوں کا ایشیا اور جنگ آزادی، از عبد الوحید خاں مطبوعہ کھنؤ ۱۹۳۸ء، ص ۱۴۲-۱۴۳
- ۸۔ ایضاً: ص ۱۴۲، ۱۴۳
- ۹۔ النور، از پروفیسر محمد سلیمان اشرف مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۲۱ء، ص ۲-۳

- ۱۔ رسائل رضویہ (جلد دوم) از عید الحکیم اختر شاہ جہانپوری مطبوعہ لاہور ۱۹۷۶ء، ص ۲۱۵
- ۱۱۔ ایضاً: ص ۲۱۸، ۲۱۹
- ۱۲۔ ایضاً: ص ۲۲۲، ۲۲۳
- ۱۳۔ ایضاً: ص ۲۳۴، انفس الفکر فی قربان البقر مطبوعہ بریلی ۱۹۲۱ء اشاعت دوم، ص ۱۹
- ۱۴۔ ایضاً: ص ۲۳۵، ایضاً: ص ۱۹
- ۱۵۔ ہندو مسلم اتحاد پر کھلا خط مہاتما گاندھی کے نام (۱۹۲۰ء) از محمد عبدالقدیر بلگرامی
مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۲۵ء اشاعت دوم، ص ۱۶
- ۱۶۔ ایضاً: ص ۱۷
- ۱۷۔ ترک گادگشی۔ از خواجہ حسن نظامی مطبوعہ دہلی ۱۹۲۰ء، ص ۲۰
- ۱۸۔ الرشد۔ از پروفیسر محمد سلیمان اشرف مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۲۰ء، ص ۲۶
- ۱۹۔ ایضاً: ص ۲۵
- ۲۰۔ ایضاً: ص ۲۸، ۲۹
- ۲۱۔ ایضاً: ص ۵۱، ۵۲
- ۲۲۔ ایضاً: ص ۴۹
- ۲۳۔ ایضاً: ص ۵۸
- ۲۴۔ ایضاً: ص ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰

فَاتَّبِعُونِي أَهْدِكُمْ سَبِيلَ

السلامت

نوشتہ

فقیر محمد سلیمان اشرف

WWW.NAFSEISLAM.COM

باہتمام محمد مقصدی خاں شردانی

مطبع انجمن اسلامی کراچی ۱۹۲۰ء
(آدم جی پیر بجائی منزل کالج سے شائع ہوا)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حصّہ اول

ان ارہید الا

الاصلاح

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلاة والسلام على محمد
آله واصحابه اجمعين وعلينا معهم يا ارحم الراحمين

استدعا | فرزند ان اسلام! فقیر بنو انائیت ادب و احترام کے ساتھ آپ
جلیل القدر اصحاب کی خدمت میں جو کچھ گزارش کرتا ہے اسے ہر طرح

کے جذبات سے خالی ہو کر محض مذہبی حیثیت اور دینی پہلو سے ملاحظہ فرمائے فراخ دل اور
تھنڈے دماغ سے پرہیز۔ امید کرنا ہوں کہ آپ بھی اسی نتیجہ پر پہنچیں گے اور پھر علماء اس
ثبوت دیں گے کہ ہنوز آپ میں غیرت دینی باقی ہے و مآق فیقی الا باللہ علیہ تکلت
والیہ انیب و هو حسبی و نعم الوکیل۔

ابتلائے عظیم

چند سال سے جس ابتلائے عظیم کے سیلاب نے اسلامی دنیا کی طرف رخ کیا ہے اس سے سارے مسلمانوں کی ہستی متزلزل ہو گئی

ہی اور ایک ایسا ناقابل برداشت صدمہ نہیں پہنچا ہے جس کا ازالہ یا جس سے نجات اون کی قوت و طاقت سے باہر ہے۔ لیکن اُن کی مقدس کتاب انہیں ہدایت کرتی ہے لا تقنطوا من رحمۃ اللہ (اللہ تعالیٰ کی رحمت سے تم ناامید نہ ہو) پھر سمجھاتی ہے کہ تائیسو من روح اللہ انتہا یا شس من روح اللہ اہا القوم الکافرون (اللہ تعالیٰ کی مہربانی سے تم تو ناامید نہ ہو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی مہربانی سے ناامید ہونا تو قوم کافر کا خاصہ ہے) پھر وہی سچی اور پاک کتاب یوں تسلی دیتی ہے اور مصیبت سے دستگیری کی راہ بتاتی ہے یا قوم استغفرہا ربکم ثم توبوا الیہ یرسل السماء علیکم مطرا ویزدکم قوتہ الی قوتکم ولا تنقوا عنہم (میں اے قوم تم اپنے رب سے گناہوں کی معافی مانگو پھر اس کی جناب میں رجوع لاؤ تو توبہ کرو کہ وہ تم پر خوب برسکتے ہو بادل بھیجے گا اور تمہاری قوت و طاقت کو طح طح سے بڑھا دے گا اور سرکشی کر کے اس سے تو پیٹھ نہ پھیرو) غرض مصائب کے وقت نیا فرماؤں کی روش اختیار کرنا ہوش و حواس کو دینا اضطراب و بے قراری کے ہاتھوں میں اپنے کو مبتلا کر دینا اور شریعت غرہ کے ذامن کو چھوڑ دینا اصول اسلام کے موافق نہیں بلکہ ابتلا و آفات کے وقت نہایت اخلاص اور کمال عبودیت کے ساتھ اپنے مولیٰ عزوجل کی جناب میں رجوع لانا اور اس کی نافرمانیوں سے منہ موڑ کر والہانہ اطاعت میں سرگرم ہو جانا نجات اور فلاح کا مجرب نسخہ ہے۔

قصص انبیاء کا مقصد

قرآن کریم میں اہم سابقہ کے جس قدر قصص بیان کئے گئے ہیں ان کا مقصد امت محمدی کی تعلیم و تلقین ہے

نافرانوں کا اسباب غیر عادیہ سے ہلاک ہونا اور متبعین پیغمبر کا نجات پانا محفوظ و مامون رہنا ہیں یہی سبق دیتا ہے کہ حق سبحانہ کے ساتھ اگر بندہ کا معاملہ صحیح ہے نسبت عبودیت راسخ و صادق ہی تو پھر اس کے لئے فلاح و کامیابی حتمی ہی آلا ان حزب اللہ ہم المفلحون (آگاہ و خبردار ہو جاؤ کہ اللہ والوں ہی کا گرد و فلاح پانے والا ہے) انتہایہ کہ اگر دفع مصائب کی طاقت مومنین کے دست و بازو میں نہ تو تو ان کے مولیٰ تبارک و تعالیٰ قادر مطلق کے حکم میں سب کچھ موجود ہے جس کا ظہور اس عالم میں یا رہا ہو ہی۔

حیات مسلم کا لمحہ پس اس کی کوئی وجہ نہیں کہ ابتداء مصائب میں مسلمانوں کی جماعت سوائے حق سبحانہ کے کسی اور طرف اپنا رخ پھیرے

مسلم ہستی کی زندگی کا محور ہر حال میں وہی ہونا چاہئے جو اس کے پیغمبر پر حق صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا ہے قل ان صلواتی و تسکلی و صیای و عافی اللہ ربنا لعالمین یعنی (لے پیغمبر ان سے کہدو کہ میری نمازیں میری قربانیاں اور میرا جینا اور میرا مرنا سب اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو سارے عالم کا رب ہی) اس آیت کریمہ سے یہ معلوم ہوا کہ ایک مسلم کی جدوجہد اور اس کی زندگی کا کوئی لمحہ ایسا نہیں جس میں اللہ کے سوا کوئی اور بھی شریک ہو۔ اسلام کا یہ وہ سعادت اندوز اصول عمل ہے جس نعمت سے ہجر مسلمانوں کے سارے اہل مذاہب کا دامن عمل خالی ہے۔

مرد مسلم کی مثال صحیح بخاری شریف میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ روایت مروی ہے عن ابن عمر قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ان من الشجر شجرة لا يسقط ورقها وانها مثل المسلم فحدثني ما هي فوقع الناس في شجر البليدي قال عبد الله فوقع في نفسي انها التمرة فاستحييت ثم قال حدثنا ما هي يا رسول الله قال هي التمرة

یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ درختوں میں سے ایک درخت ایسا
ہی جس کے پتے نہیں گرتے اور اس پر موسم خزاں کا اثر نہیں ہوتا وہ درخت مسلمان
کی طرح ہے بیان تو کر دو کہ وہ کونسا درخت ہی صحابہ کرام جنگل کے درختوں کی طرف
خیال کرنے لگے حضرت عبداللہ ابن عمر فرماتے ہیں کہ دل میں آیا کہ دوں وہ کھجور کا درخت
ہی لیکن میں صغیر السن تھا بڑوں کے سکوت کو دیکھ کر بولتے ہوئے مجھے شرم آئی پھر
صحابہ کرام نے عرض کیا حضور ہی ارشاد فرمائیں وہ کونسا درخت ہی اپنے فرمایا وہ
کھجور ہے (غور فرمائیے موسم خزاں کے آتے ہی درختوں پر حکم برگ ریز ہو بیج
جاتا ہی جس درخت کو دیکھو ننگا کھڑا ہے الا کھجور یہی حال مسلم کا ہے حوادث کا جو نکا
اس پر بھی آتا ہے لیکن ایسی حوادث و آفات جس میں دیگر اقوام و مل کے حواس
جاتے رہتے ہیں عقل و شعور سے ننگے ہو جاتے ہیں مسلم اس وقت میں بھی ان اللہ ولانا
الیہ راجعون پڑھ کر ثابت قدم رہتا ہے استقامت و غم اس کا خصوصی جوہر ہے
پھر یہ بھی ہے کہ کھجور کا کوئی حصہ عربوں کے یہاں بیکار نہیں اس کی شاخیں اس کا تنہ
اس کی ٹھلی غرض کھجور کی ہر چیز کوئی نہ کوئی کام ہی آتی ہے اس درخت کا کوئی
حبس بیکار نہیں جاتا ہی حال حیات مسلم کا ہے اس کی زندگی کا کوئی حصہ بلکہ ایک
لمحہ بھی رائیگاں اور عبث نہیں جاتا اس لئے کہ اس کے عمل کا دوران اللہ رب العالمین
کے دار پر ہے۔ برادران ملت! کیا میں آپ سے پوچھ سکتا ہوں کہ اس موجودہ مصیبت
میں آپ استقامت و صبر کا نمونہ پیش کر رہے ہیں یا اضطراب و بے صبری کا آپ مجسمہ
بن گئے ہیں۔ اگرچہ آپ کا جواب یہ ہو گا کہ ہم صبر و استقامت سے بال برابر بھی نہیں
ہٹے۔ لیکن کیا آپ کی اکثر تحریکیں آپ کے طریق عمل اس قول کے منافی نہیں؟
صبر کی شرعی تعریف | شریعت نے صبر کی تعریف ہمیں یہ بتائی ہے

الصبر حبس النفس على ما يقتضيه العقل والشرع او عما يقتضيان جلسها
 عنده (نفس کے حملہ کو روک کر عقل و شرع کے مطابق کام کرنے کا نام صبر ہے) کیا
 اس وقت آپ جو کچھ کر رہے ہیں عقل اور شریعت کو اپنا راہ بر بنا کر رہے ہیں یا
 بے قراری کے ہاتھ نہیں آپ اس طرح پھنسے ہیں کہ اپنے کاموں کے نتائج کی بھی خبر
 آپ کو نہیں۔ یہ سچ ہے کہ بزم عیش و عشرت کے لئے تنظیم و ترتیب اور آرائش و تزئین
 درکار ہے لیکن مجلس ماتم میں تو ہر چیز کی پراگندگی ہی زیب دیتی ہے۔ یہ بھی سچ ہے
 کہ صدائے مبارکباد و تسنیت اصول فصاحت و بلاغت کی خواہاں ہی لیکن نالہ و شیون
 ان اصول کا رہن منت نہیں۔

چند غور طلب سوالات | لیکن اے میرے دوستو! شریعت مطہرہ ہر حال میں اپنے

حقوق کا مطالبہ ہم سے کرتی ہے اور یہی وہ خصوصیت
 حیات مسلم ہے جس میں کسی دوسری قوم کا حصہ نہیں اسی نکتہ کو سابقاً عرض خدمت
 کر چکا ہوں۔ مسلم کا اضطراب بھی باللہ رب العالمین کے محور سے نہیں ہٹتا۔ اس کی
 پیچینی اس کی بے قراری سب اللہ ہی کے لئے ہے اور اوس کی طرف ہے برادران
 اسلام! کیا اس موجودہ ہنگامہ اضطراب میں آپ اوس مرکز خصوصی سے متجاوز نہیں ہو گئے؟
 کیا اس بے چینی میں اپنے اہل ہنود کا اس طرح دامن نہیں پکڑا جس سے آپ کا مذہب
 آپ سے فریادی ہو گیا؟ کیا اس اتفاق و اتحاد میں وہ اصول حکیمانہ جس سے اتحاد
 کی جڑنی الحقیقت مضبوط ہو جاتی آپ سے نظر انداز نہیں ہو گیا آپ کو اختیار ہے کہ ان
 سوالوں کا جواب ایجاب میں دیں یا سلب میں لیکن اہل جواب تو وہی ہے جس پر
 واقعات و حقائق شاہد ہوں ٹھنڈے دل اور ٹھنڈے دماغ سے فیکر کی گزارش سنئے۔
 انواع اتفاق و اختلاف | اتفاق و اتحاد یا عناد و اختلاف کی دو قسمیں ہیں ایک

عرضی اور دوسری ذاتی یعنی ایک شے جب دوسری شے کے مخالف ہوگی تو اسکی علت یا کوئی امر خارجی ہوگا یا ذاتی۔ اب جس جگہ دونوں کی حقیقت اور قوام ذات میں اتفاق ہو اور پھر دونوں میں اختلاف پایا جائے تو منشاء اختلاف کوئی ایسا امر ہوگا جو حقیقت ذات سے خارج ہے اور اس سے عارض ہی اسی کو اختلاف عرضی کہتے ہیں۔ اسی دو مختلف فیہ موجود میں اتفاق کی صورت یہ ہے کہ وہ امر خارج جو اس سے عارض ہے زائل ہو جائے یا زائل کر دیا جائے۔ جیوں ہی امر خارج کا انقضاء ہوگا ذاتی اتفاق ایک کو دوسرے سے متحد بنا لیا۔ لیکن اگر دو چیزوں میں اختلاف باعتبار ذات اور قوام حقیقت پایا جاتا ہے تو جب تک ان دونوں کی ذات قائم ہے اس اختلاف کا مٹنا ناممکن ہے دو متعارف فی الذات کبھی اپنی حقیقت اور لوازم میں متحد و متفق ہو نہیں سکتے۔ تضاد و تغاثر ذاتی کا یہی اقتضا ہے۔ ہاں ان دونوں کا اتحاد اگر ہوگا بھی تو منشاء اس کا ذات نہوگی بلکہ کوئی امر خارج ان ذات ہوگا جب تک وہ امر خارج ان دونوں میں موجود ہی دونوں متفق و متحد ہیں اور جہاں وہ خارج زائل ہو یا زائل کیا گیا پھر ذات اپنی مقتضیات و لوازم کی طرف رجوع کر جائے گی۔

ایک مثال عرضی اختلاف عرضی میں اس امر خارج اور عارض کا زوال اتفاق کا موجب ہی اور اختلاف ذاتی میں اس امر خارج اور عارض کا بقا اتفاق کا موجب ہی روزمرہ کے معمولات اور عادات میں اگر لحاظ کیا جائے تو اس اصول کی ہمہ گیری اچھی طرح سمجھ میں آسکتی ہے۔ مثلاً بعض اوقات کوئی حقہ نوش جس کی طبیعت ثانیہ تبا کو سی بن گئی ہو بعض امراض میں مبتلا ہو کر حقہ کشی سے ایسا بیزار ہوا ہی کہ اس کے دھوئیں سے بھی اس کا دل گھبراتا ہے لیکن طبیعت جیوں ہی اصلاح پر آنا شروع ہوتی ہی اور آثار صحت ظاہر ہوتے جاتے ہیں۔ نفرت و رغبت سے بدلنی شروع ہو جاتی ہے۔ اکثر

مطالبات و مرغوبات نفس کا یہی حال ہے کہ بعض عوارض کے پیش آجانے سے
 ادن میں ایسا جمود و سکوت پیدا ہو جاتا ہے جس سے یہ خیال گزرتا ہے کہ یہ مطلوب
 و مرغوب نفس تھا ہی نہیں لیکن عارض کے دفع ہوتے ہی ایک بارگی نفس کا مطالبہ
 اس شدت سے ہوتا ہے کہ اگر احتیاط سے کام نہ لیا جاوے تو سخت نقصان یا تکلیف
 پہنچ جائے۔ غرض لحوق عوارض کے وقت ذات اور لوازم ذات کے مقتضیات ہی
 اعراض و چشم پوشی نہ چاہئے۔ جو حالت کسی عارض کے سبب سے پیدا ہو جائے اُس پر
 اعتماد و اطمینان یا یاس و ناامیدی سزاوار نہیں۔

کانگریس اور مسلمان مسلمانوں کا ایک وہ دور گذر جبکہ ہندو اور مسلمان کا
 اتفاق مثل رات اور دن کے یکساں سمجھا جاتا تھا مسلمانوں

کی تمام تر کوششیں اسی میں صرف ہوئیں کہ ہم میں اور اہل ہندو میں تغایر ذاتی ہے
 کفر و اسلام، ایمان و شرک میں تباہی مکتی ہے، کسی پہلو اور کسی حیثیت سے اتحاد کا
 نام بھی لینا ناقابلِ عقو گناہ ہے۔ اسی بنا پر کانگریس کی شرکت سے مسلمان الگ و الگ
 پکارتے رہے کانگریس کی مخالفت میں تقریریں ہوئیں تحریریں لکھی گئیں دینی اور دنیوی
 حیثیتوں سے نہ صرف شرکت کانگریس کی کانگریس جیسی آواز کا نکالنا گناہ عظیم قرار دیا گیا
 خوب خوب زور آزمائیاں ہوئیں دل کھول کر قوتوں کا صرف ہوا۔

مسئلہ انجذاب کی اس وقت یہ نکتہ مسلمانوں سے نظر انداز ہو گیا کہ اگرچہ
نسبت غلط فہمی مسلمان اور ہندو میں مذہبی تغایر و تباہی سہی لیکن خارجی
 امور یعنی حالات ملکی میں اتحاد ممکن و مفید۔ ملکی و تمدنی معاملات

میں اتفاق نہ گناہ نہ اس میں کوئی حرج۔ خیر یہ غلطی اس حد تک نقصان نہ پہنچاتی اگر
 اسی کے ساتھ مسلمانوں میں یہ احساس پیدا ہو جاتا کہ ہمیں بھی بحیثیت ایک قوم اور ایک

جز ہونے کے اپنی ہستی قائم کر لینا چاہئے۔ مصیبت عظمیٰ ان پر یہ آئی کہ ان کے لیڈروں
 نے مسئلہ انجذاب کی خوبی انہیں بتائی اور یہ ایک غیر قوم میں جذب ہونا شروع ہو گئے
 اہل ہندو باوجود شدید مخالفتوں کے بھی استقلال سے اپنی ہستی بچھالنے کے درپے
 رہے ان کی کوششیں مسلسل جاری رہیں اور ان کے نہ ٹھکنے والے بازو برابر مصروف عمل
 رہے۔ عرصہ دراز کے بعد جو مسلمانوں کی آنکھیں کھلتی ہیں تو اپنی ہمسایہ قوم کو صحیح الا
 ہر جوڑ بند سے مضبوط مختلف کاروبار میں مصروف پاتے ہیں وہاں سے پلٹ کر اپنی
 قومیت پر جو نظر ڈالتے ہیں تو اسے اس حال میں پاتے ہیں کہ ایک جسم بیکان ہی
 جیسے بعض حصص میں کون و فساد کا عمل شروع ہو گیا ہے اب سخت گھبراتے بے حد
 پریشان ہوئے اور مضطربانہ لہجہ میں اتفاق داکا دکی پیہم صدائیں بلند کرنی شروع کر دیں
 لیکن اس وقت پھر ایک مغالطہ انہیں ہوتا ہے اور یہ ناقابل فراموش اہل ان سے
 نظر انداز ہو جاتی ہے کہ اتحاد امر خارج میں ہونا چاہئے۔ ذاتیات میں نہ اتحاد ہو سکتا ہی
 نہ ہونا چاہئے اور نہ ایسا اتحاد مفید ہے۔ مابہ الاشتراک اور مابہ الامتیاز کا فرق اٹھا
 دینا اپنی ہستی پر اپنے ہاتھوں تیر چلانا ہے اگر اس شعبہ میں جس کا نفع و نقصان دونوں
 قوموں کے حق میں مساوی ہے اور جسے مابہ الاشتراک سے تعبیر کیا جاسکتا ہے متفق نہ ہونا
 کوئی غلطی ہے تو اس حصہ میں جو ایک قوم کو قوم بناتی ہے اتحاد کی کوشش قومیت
 کا نیست و نابود کرنا ہے اشتراک و امتیاز کی سرحدوں کو نمایاں رکھنا اپنی قومی ہستی کو قائم
 و باقی رکھنا ہے نیز اس امتیاز کا کافی اور کامل لحاظ ملحوظ رکھتے ہوئے جو بنیاد اتفاق
 کی ڈالی جائیگی وہ بہت زیادہ مستحکم و استوار ہوگی اور بنیاد سے جس میں امتیاز و
 اشتراک کی باہم آمیزش کر دی گئی ہو۔

ایک مثال فرض کیجئے کہ ایک مکان ہے جس کے دو حقیقی بھائی وارث ہیں ان میں

کی ملکیت ہے اور نہیں کا اوس میں رہنا بسنا ہی ایک بھائی طبیب ہی اور دوسرا
 وکیل ہر روز جبکہ صبح ہوتی ہے طبیب اپنے مطب میں بیٹھ کر مریضوں کو دیکھتا ہی امراض
 کے نسخہ لکھتا ہے دوا اور پرہیز کی ہدایتیں دیتا ہی۔ دوسرا بھائی اوسی مکان کے
 دوسرے حصہ میں بیٹھا ہوا اپنے فن کی خدمت میں مصروف عمل ہے تمامین کے
 کا غذات دیکھتا ہے دعویٰ اور ثبوت میں نظر کرتا ہے قانون کی دفعات کی تطبیق
 کرتا ہے۔ اگرچہ علم و فن اور طریق کس دونوں کے غیر ہیں لیکن ادائے حقوق برادرانہ
 میں کوئی فروگزاشت ہونے نہیں پاتی۔ اب بھائیوں میں مشورہ ہوتا ہے کہ جب
 ماں باپ ہم دونوں کے ایک، ہم دونوں کا خاندان اور سلسلہ نسب و نسل ایک
 ہم دونوں کی سکونت کا مکان ایک، آسائش کی جگہ ایک، یا وجود اس قدر امور مشترکہ اور
 متفقہ پھر یہ اختلاف پیشہ کیا ایک کے شغل و فن سے دوسرا بے نیاز اور بے تعلق
 کیوں ہو اس سے بڑے بیگانگی آتی ہے اور مخالفت کی بھنک پائی جاتی ہے۔ آئندہ
 سے ہم دونوں بلا تخصیص ایک دوسرے کے خصوصی پیشہ میں شریک رہیں اس قرارداد
 کے بعد مریضوں کا نسخہ وکیل صاحب تحریر فرماتے ہیں اور اہل مقدمہ کی مرافعہ کی خیر
 گیری و پیشی حکیم صاحب کرتے ہیں بھائیوں کے اس اتفاق و اتحاد سے جو حالت اوس
 مریض کی ہوگی اور جو نتیجہ اوس مقدمہ کا ہوگا وہ ظاہر ہے کیا یہ قرارداد و مفاہمہ
 اون کے اتحاد کو مضبوط بنا بیگا یا اتفاق و اتحاد کی بنیاد متزلزل کر دے گا عقل کا اقتضا
 یہ ہے کہ شکست و ریخت کی نگرانی مکان کا استحکام اوس کی وسعت اوس کی آراstr
 اس میں دونوں بھائیوں کو شریک رہنا چاہئے ورنہ مکان تباہ ہو جائیگا ویرانی
 اوس پر چھا جائیگی یا اگر کوئی دوسرا اوس پر دعویٰ کرے یا قبضہ کرنا چاہے تو اوس
 قوت متفقہ سے مدافعت کرنا ضرور ہے ورنہ دونوں کی ملکیت جاتی رہیگی لیکن

جب اودن کے اپنے خصوصی عمل کا وقت آئے تو اوس میں اگر ایک دوسرے کا مشیر ہوا یا شریک بنا تو پھر یہ بھی تباہی ہے۔ یہی حال ملک ہندوستان اور قوم ہنود اور قوم مسلم کا ہے ہندوستان ایک ایسا ملک ہے جس میں ہنود اور مسلم دونوں برابر کے شریک ہیں ایسے سارے معاملات جن کا ہند کی صلاح و فلاح سے تعلق ہے اس میں دونوں کو متفق اللسان و ہمزبان ہونا چاہئے مدافعت اتفاقات میں دونوں قوموں کے بازو بلا امتیاز قومیت ہمدردانہ و مساویانہ معاہدات سے ساعی ہوں۔ لیکن خصوصیات مذہبی میں ایک کا دوسرے سے بالکل علیحدہ اور بے تعلق رہنا ہی اولیٰ ہے۔ شادی غمی صحت و مرض تعزیت و عیادت اور ازیں قبل دیگر ضروریات زندگی میں ایک دوسرے کے مونس و غمگسار ہمدرد و ہی خواہ رہیں مگر مذہبی امور میں ہنود مسلم کے مشیر اور شریک ہوں نہ ہنود کے مذہب میں مسلمان دخل دیں اگر اس میں بھی اتحاد کی کوشش ہوئی تو وہ ہی نتیجہ سامنے آئیگا جو وکیل کی نسخہ نویسی سے مرضی کو اٹھانا بڑا۔

حقیقی و مستحکم اتحاد کی شکلیں

مذہب اسلام میں تنگ وصلگی اور تنگ خیالی نہیں اسلام سلطنت و حکومت کے حال میں اپنی ذاتی رعایا اور محکوم ہی جبکہ مذہبی چھیڑ دوائیں رکھتا اور کسی مذہب کو رعایا ہونے پر بھی اوس کے ادائے ارکان سے بزور مانع نہیں آتا تو پھر ایسی صورت میں جبکہ بحیثیت سادی کسی زمین پر ہنود اور مسلمان آباد ہوں تو اوزوئے مذہب اودنیں کیا حق حاصل ہے کہ سلطنت غیر میں ہندوں کو مذہبی امور سے بزور زبردستی مانع آئیں۔ اہل ہنود ہولی منائیں، رام لیلا نکالیں گنیش اوتھائیں جو کچھ اودن کا مذہب اودن سے چاہتا ہے یا جسے وہ مذہبی رسم کہہ کر ادا کرتے ہیں نہایت اطمینان

اور سکون سے انجام دیں، ہاں مذہب کو مسلمانوں کے چڑھانے اور چھڑنے کا ذریعہ نہ بنائیں نہ اس طرح ان مراسم کو ادا کریں جس سے مسلمانوں کی مذہبی توہین ہوتی ہو اسی طرح مسلمان جیب اپنا مذہبی رکن ادا کریں تو ایسی حالات و حرکات سے پرہیز کریں جو ہندوؤں کے اشتغال طبع کا موجب ہوں مسلمان اور ہندو دونوں فریق سچائی اور راستبازی سے قانون مراعات کا لحاظ و پاس رکھیں، ایک فریق کی تعمیل احکام مذہبی سے دوسرے فریق کی اشتغال انگیزی اور توہین نہ ہونے پائے ہر تہوار اور موسم مذہبی میں فریقین کے سربراہان اور وہ اصحاب چند سال تک اس کا انتظام و اہتمام رکھیں پھر وہی معمول ایک قانون ہو جائے گا اور انتظام کی رحمت بھی باقی نہ رہے گی۔ فریقین کے جملہ میں سے اگر کوئی حرکت نامنرا کا مرتکب ہو تو بجائے اس کے کہ فتنہ و فساد سے اسے جواب دیا جائے فریقین کے سربراہان اور وہ شخصان واقعی و حقیقی حالات کی تحقیق کریں اور اس حالت کرنے والے کو کافی سزا دیں کچھ دنوں اگر یہی طرز عمل اور طریق معاشرت جاری رہے گی تو باہمی منافرت بہت کچھ مٹ کر یک جہتی کا رنگ اختیار کر لے گی۔ مذہبی تعصبات سے اہل ہندو کا الگ ہو کر ملکی حقوق میں مساوی اختیارات مسلمانوں کو دینا طرز عمل میں انصاف و مساوات کی رہائی رکھنا اس رنگ کو بچختہ اور سلسلہ کو پائدار بنادے گا لیکن نہایت افسوس اور دلی تاسف سے میں یہ کہتا ہوں کہ مسلمانوں نے اتحاد کی صورت جو اختیار کی ہے وہ محض ناپائیدار اور طمع ہے نیز اسی کے ساتھ مذہب کی یہی سہی عظمت مسلمانوں کی اولادوں سے اپنے ہاتھوں سے مٹا دی۔

برادران وطن اور مسئلہ خلافت میں ہندوؤں کے چند سربراہان اور وہ اصحاب نے جو زبانی شرکت و اظہار ہمدردی کی پھر ہندو انیس پانچ کی مسئلہ خلافت

ہڑتال میں شریک ہوئے تو اب مسلمان نہایت بچپن میں کہ اس کے لشکر و اتمان میں
کیا بچاؤ رکریں جو کچھ پونجی تھی اوس کا ایک کثیر حصہ ستیاگرہ کے موقعہ پر پہلے ہی منشار
ہو چکا تھا جو رہ گیا تباہہ پہلی ہڑتال ۱۹۱۹ء کے شریک ہونے پر تشکیک کر دیا اب
ایک نام اسلام رہ گیا ہے کاش کہ یہ محقر یہ ہمارے ملکی بھائی قبول کر لیتے تو خوب ہوتا
یہ کیسی مصیبت ہے کہ مسلمان کسی قوم کی طرف حصول مقصد کے لئے قدم بڑھاتے ہیں
لیکن مقصد میں کامیاب ہونے سے پیشتر دین و ملت کو اوس قوم پر سے فدا کر دیتے
ہیں پھر جو دامن اپنا دیکھتے ہیں تو مقصد و مطلب سے ویسا ہی خالی پاتے ہیں جیسا کہ
پہلے تھا۔

کو ماہ مینی کے نتائج

۱۹۱۶ء میں جبکہ مسلم لیگ اور کانگریس میں مفاہمہ ہو گیا
تھا اوس وقت اس دینی اور مذہبی مصیبت کا عیسائی
مسئلہ خلافت کا احساس بھی عام مسلمانوں نے نہیں کیا تھا۔ لیڈران مسلم بھی ملکی اور سیاسی
بہبود میں اس طرح منہمک تھے کہ اس دینی خدمت کی طرف کوئی عملی حصہ نہ لے سکے
اسی اثنا میں بیت المقدس بغداد و مضر مسلمانوں کے قبضہ سے کل گیا حرمین شریفین پر
شریف مکہ کے پردہ میں انگریزوں کا دخل ہو گیا لیکن مسلمان لیڈر ہندوستان کی خیر خواہی
میں بے سربگریاں تھے تو پھر انھیں سراوٹھانا قسم تھا۔ اپنے اوسے مفاہمہ اور سمجھوتہ کو
ہر طرح غلطانہ اور صادقانہ ثابت کرنے میں ہمہ تن محو و مستغرق رہے اور اون کی تمام
کوششیں اس میں صرف ہوئیں کہ اہل ہندو کو اچھی طرح اس کا یقین و اتق ہو جائے کہ
اگرچہ مسلمان کانگریس میں تیس تیس برس بعد شریک ہوئے ہیں لیکن طے منازل میں وہ
اولین کانگریسی سے کسی طرح کم نہیں۔ ۱۹۱۷ء کا کانگریس دہلی میں ہوئی مسلمانان دہلی اور
اطراف دہلی نے جس گرجوشی سے اس کا خیر مقدم کیا ہے وہ اون کی سچائی، راستبازی

اور شریفانہ ہموطنی کا ایک کامل نمونہ تھا اس عرصہ میں جو مشارکات جزئیہ اپنے اپنے موقع پر ہوتی رہیں اوسے نظر انداز کرتے ہوئے رولٹ بل کی طرف دیکھئے اس میں متفقہ اور مشترکہ آواز سے اظہار نارضا مندی کرنا اور مسلمانوں کا اپنے آپ کو من کل الوجہ ہنود لیڈروں کے ہاتھوں میں سپرد کر دینا مسلمانوں کو جو سن اتحاد و یکجہتی کا آئینہ ہے۔

مسلمانوں کا سیاسی غم رولٹ بل پاس ہو گیا ستیاگرہ کی ایجاد ہونی مسلمانوں نے بڑھ کر لبیک کہا اظہار نارضا مندی کے لئے ہڑتال کی تحریکیں ہوئیں بلا اختلاف سارے مسلمانوں نے اسے تسلیم کیا۔ اسی موقع پر جبکہ بعض

عہدہ داران سرکاری بے احتیاطی اور غلط کاری کر جاتے ہیں اور واقعہ ایک دوسری صورت اختیار کر لیتا ہے اوس وقت بھی مسلمان ہندوؤں کے دوش بدوش رہے اور بلا تفریق قومیت ملک کی بیہود میں برابر کے شریک و ہم رہ کر ملک کے اوپر سے قربان ہو گئے ان واقعات کو پیش نظر رکھتے ہوئے کون کہہ سکتا ہے کہ مسلمانوں نے جو قدم کہ کانگریس کی طرف بڑھایا تھا وہ محض اسی درستی تھا۔ نہیں اوس میں غم تھا اوس میں استقلال تھا اوس میں ایثار تھا واقعات نے ثابت کر دیا کہ کسی موقع پر مسلمان اپنے ملکی بھائیوں سے ذرہ برابر بھی پیچھے نہ رہے کیا یہ واقعہ نہیں کہ کانگریس مسلمانوں کے متفق و متحد ہو جانے سے بہت کچھ اپنے مقاصد و مطالب میں دفعۃً کامیاب ہو گئی۔ ۱۹۱۶ء میں ریفارم ایکٹ کا ملنا اس اتفاق و اتحاد کا اولین ثمرہ ہے ہندوستان کے ساتھ جو خصوصیات ملی اور وطنی کہ اہل ہنود کو حاصل ہیں انھیں پیش نظر رکھتے ہوئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس اتفاق و اتحاد سے کانگریس نے عملاً اپنی مذہبی دیار اور تقدس آثار کو اوس ذرہ کمال تک پہنچا دیا جہاں اسے برسوں میں پہنچنا ایک خواب

خوشگوار تھا۔

ہند اور ہندو

اہل ہندو کی ہندوستان سے صرف یہی خصوصیت اور نسبت نہیں ہے کہ وہ یہاں کے باشندہ ہیں بلکہ اون کی بڑی خصوصیت

یہ ہے کہ اون کے مذہب کا تعلق اسی خاک اور اسی سرزمین سے مخصوص ہے اون کے مذہبی مقامات اون کی مذہبی یادگاریں اون کے مذہبی پیشوا غرض مذہب اور تعلقات مذہب جو کچھ ہندوؤں کا سرمایہ ہے سب کچھ اسی خاک ہند میں ہے مذہبی حیثیت سے اہل ہندو کا کسی گوشہ عالم سے کوئی تعلق نہیں پس حکومت ہند اور فلاح ہند میں اگر بہ نظر انصاف دیکھا جائے تو ہندوؤں کا نہ صرف معاشرتی اور تمدنی فائدہ ہے بلکہ مذہبی حیثیت سے ایسی اہم خدمت دینی اور سعادت مذہبی کا ہندوؤں کو ملنا ہے جس کا عوض اور بدل کچھ اور متصور بھی نہیں ہو سکتا۔ ایسی صورتیں مسلمانوں کا جان و مال سے عملاً اہل ہندو کا شریک ہو جانا اور اون کے پہلو بہ پہلو موت کا پیالہ پینا کیا تشکر و امتنان کا مستحق نہیں مسلمان ہندوؤں کے ساتھ ٹکرائے مقدس مقامات کے لئے جان تک دے چکے اب اگر چند سربراہ اور وہ ہندو صرف زبانی شرکت مسلمانوں کے مقدس مقامات کے متعلق کرتے ہیں تو یہ عوض ازرفے انصاف بہت ہی کم ہی مسلمان لیڈر کیوں مسلمانوں کو اس قدر ذلیل اور اون کے خون کو رائیگاں بتانے کے لئے سرگرم ہیں ایک مسلم کی جان جو قیمت رکھتی ہے اس کا اندازہ صرف اس سے کیا جاسکتا ہے کہ خود اون کے پیدا کرنے والے نے جب اون کی جانوں کو طلب کیا تو اس کا معاوضہ جنت سے کم اس مالک الملک احکم الحاکمین کی جناب سے بھی نہ قرار پایا۔ کیا یہ آیہ مسلمانوں کو یاد نہیں۔ ان الله اشتري من المؤمنين انفسهم واموالهم بآن له الجنة (تحقیق اللہ تعالیٰ

نے مومنین کی جانوں کو اور مالوں کو جنت کے عوض میں خرید فرمایا ہے) البتہ جنتی جانیں جب ستیاگرہ کے موقع پر سربان کی جاچکی ہیں تو کیا ان کا معصوم عوض صرف بانی ہمدردی ہے صد افسوس مسلمانوں کی بد بختی اور کس پرسی پر کہ ان کی جانوں کی تو قدر نہ کی جائے اور چند ہندوؤں کی زبانی ہمدردی پر مسلمان شعار توحید اور شعار اسلام قربان کر دیں۔

فدائیان وطن مسلم اور ہندو کے اتفاق و اتحاد کا مقصد تو یہ
وام نزدیک مکن چوں
دگراں قراں را
تھا کہ اغراض سیاسی و ملکی میں دونوں قومیں یک زبان ہو کر مطالبہ پیش کریں اور دونوں ہاتھ ایک بن کر انتظامات

میں شریک ہوں اس اتفاق کا یہ مطلب تو ہرگز نہ تھا اور نہ ہونا چاہئے کہ مسلمان مسلمان نہ رہیں اگر اس صدی کے مسلمانوں کے نزدیک اون کا دین اون کی شاہ راہ ترقی میں ننگ راہ ہے تو انہیں اس کا اختیار ہے کہ اس صراط مستقیم اور اس دینِ تویم سے اپنے کو علیحدہ کر لیں اور جو مذہب انہیں دنیاوی متمنعات سے مالا مال کر دے اس سے اختیار کر لیں لیکن اس کا انہیں اختیار نہیں کہ اپنے کو مسلم اور مومن کہہ کر قوانین ایمان اور شریعت اسلام میں اصلاحیں دیں اور ایک مذہب معزج اور ایک دین مرکب ایجاد کریں، اس نے دین سے وہ مقدس اسلام جسے آج سرخوڈہ سو برس قبل ہمارے پیغمبرِ موحی فداہ لائے تھے اپنی بیزاری ظاہر کرتا ہے اور مثل دیگر ادیان باطلہ اسے بھی ایک دین باطل کے لقب سے خطاب کرتا ہے۔

مسلمانو! ذرا انصاف سے کام لو تم نے مساجد کی کیسی بھرتی
مساجد کی بے حرمتی
اپنے ہاتھوں سے کی ہے کیا مسلمانوں کو یہ مسئلہ معلوم نہیں کہ غنیمت و ناپاک کا مسجد میں جانا شرعاً سخت ممنوع ہے۔ اہل ہندو کے مذہب

میں بجز مسلمانوں کے وجود کے اور کوئی شے نجس نہیں علاوہ نجاست کفر و شرک کے وہ دیگر نجاست ظاہری سے آلودہ رہتے ہیں اور نہیں تم مساجد میں لے گئے ممبر یا کبیرہ جو ساری مسجد کا ایک ممتاز مقام ہے اس پر تم نے ہنود کو جگہ دی تبلیغ و ہدایت کے لئے اور ان سے مصر ہوئے ذرہ ایمان کو سامنے رکھ کر کہنا کہ ممبر کس کی جگہ تھی اور اس پر سے کس کی صدائے یقین و تبلیغ بلند ہوئی تھی اور تم نے اس عظمت کو کس بیدردی سے پامال کیا۔ ہنود مساجد میں توحید کی آواز سننے اور مشرکوں کی اعمال کی خطا کاری سمجھنے اور ہدایت پانے کے لئے اگر جاتے یا لے جاتے تو سہوا اور غلط کاری کا ایک بہانہ بھی تھا۔ لیکن خاص خانہ خدا اور توحید کے مکان میں تبلیغ کی حیثیت سے ہنود کو سر بلند ی نجسنا اس صدی کے مدعیان اسلام کا خاصہ ہے۔

وضع الہی فی غیر محلہ | مسلمان خود مندروں میں گئے مساجد چھوڑ کر وہاں نمازیں پڑھی گئیں دعائیں مانگی گئیں۔ کیا بت خانہ میں عبادت

کا زیادہ ثواب ہے یا صنم خانہ میں دعا مقبول ہوتی ہے؟ اس سے زیادہ ستم تم نے یہ کیا کہ ہندوؤں نے تمہیں چندن کا ٹیکہ لگایا متاری جین توحید پر شرک کا تشقہ کھینچا گیا۔ ستیاگرہ کے دن مسلمانوں نے مہاتما گاندھی کے حکم سے روزہ رکھا یہ سارے مظالم مسلمانوں نے پاک مذہب اسلام پر اسلئے نازل کئے کہ ناراضگی رولٹ بل پر مسلمانوں کا متفق اللسان ہونا ثابت ہو جائے۔ ابھی تک خلافت کیسی کی بنیاد بھی نہیں پڑی تھی ہندوؤں کا زبانی ترانہ ہمدردی آپ کے کانوں تک پہنچا بھی نہیں تھا لیکن جوش اتحاد ہر آن آپ کو مرکز توحید سے بعید کر رہا تھا اور جذب کی کشش ہر لمحہ قوی تر ہوتی جاتی تھی چپکے چپکے خاص حلقوں میں اہل ہنود کے ساتھ عقد نکاح

کی گفتگو میں شروع ہو گئیں آج سے چار برس قبل ایک روشن خیال لیڈر نے ایک تحریک صریح نص قرآن کے خلاف پیش کی تھی اب اس کی تائید میں آوازیں اٹھنے لگیں لیکن وحشت عوام کا لحاظ کرتے ہوئے مناکحت کی صدا دہی اور محدود حلقہ میں رکھی گئی وید الہامی کتاب تسلیم کر لی گئی کرشن جی حضرت موسیٰ علیہ السلام کا لقب مان لیا گیا ثبوت میں رسالہ لکھا گیا اشاعت کے لئے عوام کا ذرہ ایمان و اسلام ابھی مانع ہے اس طرح پہلے ہی قدم پر مسلمانوں نے اپنے ملکی بھائیوں کو مشرکین اور بت پرستوں کی صف سے کال کراہل کتاب کی صف میں لا کر داخل کر دیا۔ علی الاعلان بار بار نہایت پر زور الفاظ میں یہ اقرار کیا گیا کہ سب سے پہلے ہم ہندوستانی ہیں اسکے بعد جو کچھ بھی ہیں سو ہیں۔ مادر وطن کا خطاب ملک ہند کے لئے اور فرزند سپوت کا لقب اپنی ذات کے لئے مسلمانوں کا تکیہ کلام بن گیا۔

نار و اندھ ہی جذب
واجذب

بدایوں جیسے شہر میں ایک جلسہ منعقد ہوتا ہے ایک مغز ہندو یہ تحریک پیش کرتا ہے کہ اسال رام یلا مسلمانان بدایوں منائیں اور محرم میں تعزیر داری ہند و کرینگے۔ کسی مسلمان کو یہ توفیق نہیں ہوتی جو کھڑے ہو کر اس کی شناعیت از روئے مذہب بیان کرتا۔ ہولی کے موقع پر خوب مسلمانوں نے ہندوؤں کا ساتھ دیا۔ صبغة الله ومن احسن من الله صبغة (یعنی اللہ کا رنگ اور اللہ کے رنگ سے بہتر کس کا رنگ ہے) اسے چھوڑ کر ہولی کے رنگ سے کپڑے رنگین کئے گئے۔ غرض اس طرح کی خرافات کا کہاں تک کر کیا جائے ہر جگہ ایک نئی شان سے اہل ہندو پر مسلمان اپنا دین اپنا مذہب بچھا کر رہے ہیں لیڈران قوم آپ ہی ارشاد فرمادیں کہ یہ افعال توحید باری کی بے حرمتی کیا آپ کا اضطراب ظاہر نہیں کرتے کیا ان حرکات

سے پراگندگی جو اس نہیں سمجھی جاتی۔ کیا اس طرز عمل کو آپ بشہ رب العالمین کہہ سکتے
 کیا ان اعمال کا ارتکاب دین توہم اور ملت صلیف کا احیا قرار دینگے کیا ان امور کو
 حسب نشار تعلیم الہی اور ارشاد مصطفوی آپ ثابت کر سکیں گے حاشا وکلا ہرگز
 نہیں اور کہیں نہیں۔ جذبات سے خالی ہو کر ذرا غور تو فرمائیے ان شیعہ اعمال کی ایک
 لمحہ جانچ تو کیجئے معیار شریعت پر کھرے کوٹے کو پرکھئے تو سنی تحسین و تہذیب ہو عند اللہ
 عظیم (تو نے اسکو ایک ہلکی بات سمجھا حالانکہ وہ اللہ کے نزدیک بڑی ہی ٹیکہ ہو یا تشقہ، چندن
 کا ہو یا زعفران کا توحید کی پشانی پر شرک کا دافع ہے، حرام ہے اور قطعاً حرام۔ نیز
 عوام کے ایمان کا خطرہ ہے۔ انصاف کیجئے ان ایام جنگ میں جب یہ سوزناک
 خبریں آتی ہیں کہ مسلمانوں کی پشانیوں پر ظالم عیسائیوں نے زبردستی صلیب کے نشان
 بنائے تو ہم بیاب ہو جاتے ہیں کہ ہائے افسوس موحیدین پر یہ کیا ستم ہے جبین توحید
 پر تلیث کی علامت یہ کیا غضب ہے لیکن ہمیں خبر نہیں کہ جس طرح صلیب تلیث کا شعار
 ہے اسی طرح ٹیکہ یا تشقہ شعار کفر و شرک ہے۔ مسلمانوں نے مسلک توحید کی علامتہ بھرتی
 کی اور طرفہ یہ کہ پھر تمہیں اس پر ناز بھی ہے گویا ایک بہت بڑی سعادت تھی جو
 مسلمانوں کو خاک ہند نے اب عطا کی ہے یہ ٹیکہ اور تشقہ نہ تھا بلکہ مادر وطن کی طرف
 سے ایک سند فرزندہی تھی۔ لیڈران قوم کیا از روئے شریعت مطہرہ صلیب اور تشقہ
 میں آپ فرق جواز اور عدم جواز کا ثابت کر سکتے ہیں اسی طرح اہل ہنود کے تہوار اور
 مذہبی میلہ میں جانا اوس کی رونق بڑھانا آپ جائز ثابت کرینگے ذرا شریعت کی کتابوں
 سے پوچھئے کہ وہ عید اہل ہنود کی رونق بڑھانے والے کو کیا کہتی ہیں۔ الحمد للہ لیڈران
 قوم میں بعض افراد علماء دین بھی شامل ہیں انھیں سے پوچھئے کہ امور مذکورہ بالا اللہ اور اللہ
 کے رسول کے فتوے سے کیا ثابت ہوتے ہیں ان امور سے آیا مذہب کی حمایت ہوئی یا دین کی کھینچائی
 لے قابل افتاد ذرا صبح سے یہ خبر سنی تھی کہ کاکا بندر دہلی کے پوچی میں جوق دہنوں کے ساتھ دیوڑھی
 چڑھائے میں شریک تھے نو روڈ بکر مراسم کے ادا کرنے میں قدم بہ قدم

مسلمانوں کی مذہبی سہل انکاری

مسلمانوں کی انتہائی بد قسمتی یہی ہے کہ یہ کسی غریب قوم کی طرف اس غرض سے بڑھتے ہیں کہ اپنی حیات دنیا سوار نے کا طریقہ اس سے سیکھیں لیکن اس سے پیشتر کہ اون وسائل و اسباب پر انہیں دسترس ہو دین و مذہب پہلے کو بیٹھتے ہیں مسلمانوں کا ایک عمدہ عیسائیت کے ساتھ عشق و شغف کا تھا مسلمان ہمہ تن اس میں ملول و جذب ہو جانے کے لئے بیاب تھے لیڈران قوم نے اس وقت نہایت بلند آہنگی سے یہ صور بھونکا تھا کہ اگر باعزت و حرمت دنیا میں رہنا چاہتے ہو تو یورپ میں جذب ہو جاؤ مسلم ہستی بذات خود قائم ہو ہی نہیں سکتی اسلامی انداز جلد سے جلد چھوڑاؤ یورپ کے اسلوب اختیار کرو۔ پھر کیا تھا مسلمانوں کی شکل و صورت لباس و پوشاک طرز ماند و بد غرض ہر ایک شعبہ حیات میں یورپ ہی کی بجلی تھی۔ حتیٰ کہ نام تک یورپین تلفظ و املا میں شامل کر لیا گیا۔ ارکان اسلام سے بیگانہ و شنی لوازم تہذیب و تعلیم قرار پائے۔

مسلمانوں کی دوسری کروٹ

اب چند سال سے ایک نیا دور شروع ہوا مسلمانوں نے دوسری کروٹ بدلی تو

اس کی تلاش ہوئی کہ اس مرتبہ کس قوم میں مل کر فاسے ملی کا مرتبہ حاصل کیا جائے تاکہ رہی سہی علامت اسلامی بھی مٹ جائے۔ بارے اس مرتبہ زیادہ سرگردانی کی پوٹ نہ آئی پاس ہی ملک میں ایک قوم ہمسایہ مل گئی نہایت اطمینان سے اس میں جذب ہونا شروع ہو گئے لیڈروں نے پھر اسی تلقین کا اعادہ کیا کہ تم بیچ، تمہارے مذہبی دستور اعلیٰ بیچ، تمہارے اسلاف کے کارنامے بیچ، خبردار مسلم ہستی کو بذات خود قیام کی کوشش سخت حماقت و بے غیرتی ہے یہ زردیں موقعہ ہاتھ سے نہ جانے پائے

احسان مانو کہ اپنی رہی سہی قومیت مٹانے کے لئے ہمیں دور نہ جانا پڑا خود اپنے
 ہمسایہ میں ایک ایسی قوم مل گئی جس میں جذب ہو کر ہم نیست و نابود ہو سکتے ہیں
 مسلمانوں نے بھی لیڈروں کی اس تلقین پر لبیک کہا اس دور سے پیشتر عیسائیت
 میں جذب ہونے کے لئے سائل شرعیہ میں طرح طرح کی تحریفیں کی گئیں آیات
 قرآنی اور احادیث نبوی کے مطالب میں عجیب و غریب معنی آفرینیوں سے کام
 لیا گیا۔ اس دور جدید میں ہندوؤں کے لئے وہی باتیں کی جا رہی ہیں شہب
 کا بہت بڑا حصہ یورپ پر سے پنجا در کیا جا چکا تھا جو باقی تھا وہ نہایت فیاضی
 سے ایک شریف قوم نے پہلے ہی قدم اتحاد پر قربان کر دیا اب کہ اہل ہندوؤں نے
 زبانی ہمدردی مسئلہ خلافت میں مسلمانوں سے ظاہر کی ہے ایک دو ہندوؤں
 نے یہ بھی کہہ دیا کہ ہم مسلمانوں کے ساتھ سہر دینے کو موجود ہیں ان پر کیف نعمات پر
 مسلمان تاسف و تحسرت سے ہاتھ مل رہے ہیں کہ اب کیا باقی رہا جسے اس کے معاوضہ
 میں قربان کیا جائے۔

بیش ماشرواہہ النفسہم | افسوس ہے مسلمانوں کی عقلی اور خام کاری پر
 دنیا طلبی اُن پر ایسی چھائی کہ دین کی تباہی اپنے

ہاتھوں سے کرنے لگے اور اس کا احساس و شعور تک او نہیں نہیں ہوتا کہ ہم کیا
 کر رہے ہیں مسلمانوں کا حقیقی نصب العین دین و مذہب اللہ تعالیٰ نے قرار دیا ہے
 دنیا اُن کے پاس دین کی رونق اور مذہب کی خدمت کے لئے ہے جب دین و
 مذہب ہی نہ رہا تو ملعون ہے وہ سلطنت جو ایمان کے عوض میں ملے اور صد ہا
 لعنت ہو اس حکومت پر جو اسلام بیچ کر خریدی جائے۔

لمن الملك اليوم؟ لله الواحد القهار | فرزندان اسلام اگر خدا کی قوت و

قدرت اوس کی نصرت و فتح کی حیرت افزا آئین کا کفار انکار کریں تو کرنے دو
لیکن ہمیں تو اوس پر اعتماد و اثق چاہئے ساری دنیا کا تم مقابلہ کر سکتے ہو تمام
عالم پر تم غالب آ سکتے ہو قوت فکر یہ اور طاقت دماغی سے ایک جہان کو مسخر کر سکتے
ہو تدا بیر و حل سے ساری ہستی کو مطیع بنا سکتے ہو لیکن یہ یاد رکھو کہ تمہاری ہر
شان جو اکثاف عالم کو مرعوب کرے، تمہاری ہر وہ ایجاد جس سے کربہ عالم کانپ
اٹھے، تمہاری وہ قوت فکر یہ جس سے مشرق و مغرب میں زلزلہ پڑ جائے، اوس
واحد قہار کے ایک حکم کے آگے مڑی کے جا لے اور پرکاش سے بھی زیادہ بے
حقیقت ہے۔

ما یعلم جنودہ الاھو | اوس کا بھیجا ہوا وہ طوفان جس نے قوم فوج کو صفحہ
ہستی سے فنا کر دیا اوس کی وہ فوج جو کبھی کسی اُمت پر صاعقہ بن کر گری، کبھی آندھی
کی صورت میں آئی اور قوموں کو اوڑھ لے گئی، کبھی زلزلہ ہو کر آئی، کبھی خسف
ہو کر نمودار ہوئی، آج وہ اور اوس کے علاوہ بے شمار فوجیں تیار ہیں و ما یعلم
جنودہ الاھو خدا کے لشکروں کو اوس کے سوا اور کوئی نہیں جانتا وہ
جب چاہے اپنی کوئی فوج بھیج دے اور چشم زدن میں عقلا و ہر اور صلح شوران
عصر کی ہستی اور اودن کے آثار کا وجود خاک سیاہ اور نیست و نابود کر دے۔

ان تنصر للہ | قرآن پاک کی تلاوت کیجئے اپنے بندوں کی نصرت اودن کے
میں ضرور رکھو | مولے تبارک و تعالیٰ نے کس طرح فرمائی ہے اوس پر یقین رکھئے
سرکش باغیوں کو کس طرح تباہ و برباد کیا ہے اس سے امید کا دامن ہاتھ میں لئے
قرآن شریف کے قصص و واقعات و حقائق ہیں افسون و افسانہ نہیں پھر آپ حمایت
دین کا نام لیکر دین کو کیوں مٹاتے ہیں توحید کے علم بردار ہو کر شرک کی اعانت کیوں

کرتے ہیں وہ دلوں کے بھید جانتا ہی اوس سے معاملہ صادق رکھے ہم جانتے ہیں کہ تم مسلمان ہو، تمہارا خدا پر اوس کی صفات پر ایمان ہے تم اوس کے رسول کے شیدائی اور اوس کے بھیجے ہوئے دین کے فدائی ہو، اس وقت جو مصیبت کا پہاڑ تم پر آ پڑا ہی اوس نے تمہیں ششدر و حیران کر دیا ہے اور اس پریشانی میں تم سے غلط کاریاں ہو گئی ہیں۔ **لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ لَا مَلْجَأَ وَلَا مُنْجَاةَ إِلَّا بِالْکَلِیۡہِ** پڑھ کر سنبھل جاؤ یہ ساری آفتیں دین سے بے پروائی اور مذہب سے تغافل شعاری کی بدولت نازل ہوئی ہیں۔ اس لئے ہمیں توبہ و استغفار پڑھ کر خدمت دین کی طرف عملاً متوجہ ہو جانا چاہئے مسلمانوں کے قلوب اس وقت گداز ہو رہے ہیں سچی خدمت دینی کا نقش ان میں جاؤ، تا امید نہو، خدا کے سوا کسی اور کا سہارا نہ لکڑو جو کچھ ہے اسی کی طرف سے ہی اور اس سے پناہ اسی کی اور صرف اسی کے دامن رحمت میں ہے۔

سائنس تک آس | طبیب معالج ایک مریض جاں بلب کو دو ایس اوس وقت تک دیے جاتا ہے جب تک آخری سائنس باقی ہے اوس کا

کام معالجہ ہے، حیات بخشی نہیں۔ تم بھی بدحواس ہو کر دینی خدمت سے مایوس نہو جاؤ تمہارا کام آخر وقت تک انجام خدمت ہی۔ اثر بخشی اور پذیرائی خدمت اوس کے اختیار میں ہے جس کے تم غلام ہو اور جس کا بھیجا ہو ایہ دین ہے۔

پے انصافی اور تحریف | اب آخر میں ہمیں اوس غلطی سے متنبہ کرتا ہوں جس میں کمال بیباکی سے مسلم لیڈروں نے مسلمانوں کی آنکھوں میں خاک

جھونکنے کی کوشش کی ہے اور قربانی جیسے اہم رکن مذہبی کو اہل ہنود کی محبت میں نہایت بیدردی سے قربان کر دیا گیا ہے عوام سے یہ کہا جاتا ہے کہ ہندو لیڈر

جب مسئلہ خلافت میں ہمارا ساتھ دے رہے ہیں تو پھر بحیثیت ایک شریف قوم ہونے کے ہمیں بھی کچھ علی ثبوت دینا ضرور ہے اور وہ نہیں ہے مگر گائے کی قربانی کا چھوڑنا یہ ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ مسلم لیگ اور کانگریس میں سمجھوتا ہوتے ہی مسلمان اس پر آمادہ ہو گئے کہ رہا سہا مذہب ہندو پر سے تصدق کر دیا جائے۔ مسئلہ ۱۹۱۹ء سے مسلمانوں کے فیاض ہاتھوں نے دین کا صدقہ خرچ کیا اور ستیاگرہ کے موقع پر سب کچھ دے ڈالا یہ محض ابلہ فریبی کی باتیں ہیں جو یہ کہنا جاتا ہے کہ مسئلہ خلافت میں ہندو کی ہمدردی ہمیں ترک قربانی گاؤں پر مجبور کرتی ہے واقعات سے مطابق کر دو حقیقت روشن ہو جائے گی۔

گاندھی اور ہمارے علما خلافت کمیٹی کا پہلا جلسہ نمبر ۱۹۱۹ء میں جو دہلی میں منعقد ہوا اوس میں اون علماء کی تقریروں کو دیکھو جن کی اس وقت لیڈری مسلم ہو چکی ہے اون کا بیان ہے کہ ہمارا گاندھی کی پہلی ہی ملاقات کا اون پر یہ اثر ہوا کہ قربانی گائے کی اوس خاندان سے رخصت ہو گئی جس سے علوم دینیہ کی نہیں کسی وقت ٹکرا کر حصص ہند کو سرسبز و شاداب کرتی تھیں جس خاندان کے اکابر نے یہ فتویٰ دیا تھا کہ جن شہروں میں گائے قربانی دی جاتی ہے اگر وہ ان کے مسلمان باشندے بہ پاس خاطر ہندو یا خوف ہندو ترک

ستربانی گاؤں کریں گے تو وہ گنہگار ہوں گے اون مسلمانوں پر گائے کی قربانی واجب ہے پھر مسلم لیگ کا خطبہ صدارت پڑھو ہمیں معلوم ہو جائے گا کہ ترک قربانی گاؤں کا ارادہ اور عمل کب سے تھا ہاں اس قدر فرق ضرور پڑے گا کہ پہلے لازم تھا اب متعدی ہو گیا پہلے ترک قربانی کے لئے گونا گوں شکلوں میں مسلمانوں کو ترغیب نہیں دیا جاتی تھی اب نہ صرف ترغیب و تحریص ہے بلکہ سعی و کوشش ہے کہ کسی طرح مسلمان گائے کی قربانی

ترک کر دین۔

غلط بحث

مسلم لیگ امرتسر ۱۹۱۹ء کے صدر مجلس نے مسئلہ قربانی سے بحث شروع کرتے ہوئے جو عنوان قائم کیا ہے موقعہ و وقت کے لحاظ سے وہی عنوان کافی تکلیف دہ ہے۔ ہندوؤں سے مصالحت ہو رہی ہے اتحاد و اتفاق کے آئین وضع کے جارہے ہیں ایسے وقت میں قربانی کو گاؤ کشی سے تعبیر کرنا ہندو کی نفرت بڑھانا اور مسلمانوں کے عقیدہ میں قربانی کو تحقیف کر کے دکھانا ہے انصاف کیجئے کجا قربانی اور کجا گاؤ کشی، ہر ایک شخص جانتا ہے کہ تعبیر الفاظ سے اثر کچھ کچھ ہو جاتا ہے۔ قربانی سے ذہن ہمیشہ ایک دینی رکن کی طرف متقل ہوتا ہے جو لفظ گاؤ کشی سے ہرگز حاصل نہیں ہوتا۔ اگر گاؤ کشی کی جگہ لفظ قربانی کما جاتا تو صحیح ترجمانی الفاظ حدیث و فقہ کی ہوتی، قربانی کے لئے کیس شرعیت نے قتل اور قربانی دینے والے کے لئے قاتل کا لفظ نہیں کہا ہے شرعی لفظ اصحیہ ہی جس کا صحیح ترجمہ قربانی ہے نہ کہ گاؤ کشی۔

لفظ قربانی کا فائدہ

لفظ قربانی کہنے میں یہ فائدہ بھی تھا کہ بجائے خود اہل ہندو بھی انصاف کرتے کہ مسلمانوں کا یہ عمل جیکہ مذہبی و دینی ہے تو ایسی صورت میں جیکہ اتفاق و اتحاد ہو رہا ہے مذہب میں دخل دینا مناسب نہیں۔ اپنے سفاک و بیرحم ہاتھوں کو مسلمانوں پر سے اب کوتاہ کرنا چاہئے صدر مجلس نے مسئلہ قربانی کے متعلق دوسری بے انصافی یہ کی ہے کہ اس کے متعلق یہ فتویٰ دیا کہ قربانی سنت ہے۔ قید موکدہ بھی نہیں پڑھائی۔ حالانکہ مذہب حنفی میں قربانی واجب ہی مفتی بہ مذہب یہی ہے۔ امام یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے دو روایتیں منقول ہیں ایک میں سنت موکدہ کہا ہے اور دوسرے میں واجب مفتی بہ

مذہب کو چھوڑنا اور غیر مفتی بہ قول کو اس اطمینان و سکون سے بیان کرنا کی حمایت دین ہے بلکہ اس سے قربانی کی اہمیت کم کر کے دکھانا مقصود نہیں ہے حیرت افزا ستم تو یہ ہے کہ ایک حدیث حضرت ام سلمہ سے روایت کی جاتی ہے اور اس سے یہ ثابت کیا جاتا ہے کہ عرب میں بکری کی قربانی کا رواج تھا حدیث پوری نقل نہیں کی گئی اس لئے کہ پھر مدعا کا ثابت ہونا مشکل تھا عوام الناس بھی کھٹک جاتے کہ یہ الفاظ حدیث نہیں خطبہ صدارت کی عبارت یہ ہے۔

نقل کردہ حدیث
کی حیثیت

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا مرايتہ هلال ذی الحجۃ ان احدکم کان یبغی بالمشاقۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے یا رشا فرمایا کہ جب تم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا چاند دیکھو اور تم میں سے کوئی بکری کی قربانی کرنی چاہے اس حدیث سے صاف طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عرب میں علی العموم بکری کی قربانی کا رواج تھا۔

یہ حدیث جلیل بخرام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے ایک جماعت کثیر محدثین سے مروی ہے لیکن کسی روایت میں لفظ بالمشاقۃ یعنی بکری کا نہیں پایا جاتا۔

(۱) روایت صحیح مسلم | امام مسلم صحیح شریف میں اسی حدیث جلیل کے لئے ایک باب منفرد کرتے ہیں۔

باب نحی۔ مَنْ دَخَلَ عَلَيْهِ عَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ فَقَالَ هُوَ مَرِيْدُ النَّصِيَّةِ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ شَعْرِهِ أَفَلَا ظَفَّارٌ شَيْئًا يَعْنِي اس باب میں اس مسئلہ کا بیان ہے کہ عشرہ ذی الحجہ جبکہ ایسے شخص کو ملے جو قربانی لینے کا ارادہ رکھتا ہے تو اسے قربانی دینے سے قبل ناخن تراشنا اور اصلاح بنانا نہ چاہئے۔

اس میں کوئی تخصیص گائے اونٹ اور بھیڑ بکری کی نہیں صاحب قربانی یعنی

مضی کے لئے یہ حکم ہے اس مضی کو اختیار ہے جس جائز کی چاہے قربانی سے پہلی تاریخ سے اصلاح اور خط کا چوڑ دینا اور بعد قربانی اور ذبح جائز خط بنوانا ہر مضی یعنی قربانی دینے والے کے لئے مستحب ہے۔ اس حکم عام اور مطلق کو بکری کے ساتھ خاص اور مقید کرنا بجز دلنوازی ہنود اور تحریف حکم شرعی کے اور کیا کہا جاسکتا ہے زیراہتمیان کے لئے میں ہر ایک کتاب کی روایتیں نقل کئے دیتا ہوں ملاحظہ کیجئے لفظ بالشا یعنی بکری کا کہیں نام و نشان بھی نہیں۔

(۱) مسلم شریف۔ عن ام سلمة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دخلت العشر طارداً کما ان یضی فلا یمس من شعرة وبشره شیئاً

(۲) عن سعید بن المسیب عن ام سلمة یرفعه قال اذا دخل العشر عند الضحیة یرید ان یضی فلا یأخذ من شعرة ولا یقل من خفرا۔

(۳) سعید بن المسیب یقول سمعت ام سلمة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم تقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان له ذبح ینذبح فاذا اهل هلال ذی الحجة فلا یأخذ من شعرة ولا من اطفاسه شیئاً حتی یضی۔

(۴) عن ام سلمة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا ارایتهم هلال ذی الحجة و اراد احدکما ان یضی فلیمسک عن شعرة و اطفاسه۔

(۱) مستحرفین مؤخر الذکر ہی حدیث ہی جس میں لفظ بالشا بڑھا کر تحریف کی گئی ہے مسلم شریف کی ساری روایتیں نقل کر دی

گیں اس میں ہر شخص تلاش کرے کہ بکری کہاں ہے۔ ان تمام حدیثوں کا مطلب یہ ہی کہ قربانی دینے والا چاند دیکھ کر ناخن اور بال چوڑ دے بقر عید کے روز جبے بانی

سے فارغ ہو تو ناخن تراشے بال بنوائے۔

اب دیگر احادیث و سنن کی روایتیں بھی ملاحظہ ہوں۔

(۲) ابن ماجہ۔ عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل العشر فارد احدكم ان يضحي فلا يمسه من شعرة ولا بشرة شيئا۔

عن ام سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى منكم هلال ذى الحجة فارد ان يضحي فلا يقرب من شعرة ولا ظفر۔

(۳) ابوداؤد۔ سمعت ام سلمة تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له ذبح يذبحه فاذا اهل هلال ذى الحجة فلا يأخذن من شعرة ولا من اظفار شيئا حتى يضحي۔

(۴) نسائی۔ عن ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم من رأى هلال ذى الحجة فارد ان يضحي فلا يأخذن من شعرة ولا من اظفار شيئا حتى يضحي۔

ان ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اراد يضحي فلا يقل من اظفار ولا يخلق شيئا من شعرة في عشر الاول من ذى الحجة۔

عن ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخلت العشر فارد احدكم ان يضحي فلا يمسه من شعرة ولا من بشرة شيئا۔

(۵) ترمذی۔ عن ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من رأى هلال ذى الحجة فارد ان يضحي فلا يأخذن من شعرة ولا من اظفار۔

(۶) سند احمد بن حنبل۔ عن ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اراد ان يضحي في هلال ذى الحجة فلا يأخذن من شعرة ولا اظفار۔

کتب احادیث میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے جس قدر روایتیں بیان کی گئی ہیں اور ان سب کو میں نے جمع کر دیا بعض الفاظ مرادف کا تغیر و تبدل آپ ان روایات میں پائیں گے لیکن لفظ "بأشاة" یعنی بکری جو مایہ دلیل اور دار و مدار برہان ہے اس کا کہیں نام نہیں۔

ایک حیرت انگیز عقدہ | صدر مجلس عالی جناب مسیح الملک حافظ محمد اجل خاں صاحب سے فقیر ذاتی طور پر مشرف نیاز مندی رکھتا ہے اسلئے یہ کہنے کا حق ہے کہ اس طرح کی تحریف ہرگز مسیح الملک کے قلم سے ہو نہیں سکتی۔ عالم اسلامی میں طب یونانی کا اس مجتہدانہ قابلیت سے جاننے والا کوئی دوسرا طبیب نہیں، پس ایک وہ ذات جو مسلمانوں میں اس وقت متفرد ہو جس کی زبردست شخصیت عالمانہ قابلیت بخندگی و پختگی اخلاق جس کی ذکاوت و فطانت جسکی شفقت علی الخلق جس کی ہمدردی بنی نوع انسان اباعن جد ہر ایک کو تسلیم ہو وہ ایسی خفیف و رکیک حرکت کرے کہ کسی شخص کے کلام میں کچھ بڑھا دے یا گھٹا دے اور اس کی بیہوشی سے اپنے حسب و نحوہ استدلال کر کے اپنا مدعا حاصل کرے ماشاء و کلا ہرگز نہیں اور کہی نہیں چہ جائیکہ حدیث پیغمبر ہو اور اس میں اس طرح کے جعل سے کام لیا جائے۔

قیاس ظاہری | واقعہ یوں معلوم ہوتا ہے کہ کسی مدعی حدیث داں کے متعلق یہ خدمت کی گئی تھی عالی جناب حکیم صاحب دیگر امور میں مصروف رہے مدعی عالم حدیث نے نقل حدیث کے وقت ایک لفظ "بأشاة" کا بڑھا دیا اور اسی آخرہ لکھ کر مطلب گوگو کر گئے۔ ہاں لیری کے ساتھ یہ استدلال کر گئے کہ عرب میں بکری کی قربانی دینے کا علی العموم رواج تھا۔ اس موقع پر حکیم صاحب سے یہ مسامحت

ضرور ہوئی کہ اس مضمون کو بعینہ اپنے خطبہ میں نقل منسرایا۔ دیگر علماء جو اس وقت
جوش لیڈری میں قربانی اٹھایا چاہتے ہیں، مفید مدعا پا کر اس کی تحقیق کی طرف
موجہ نہوے۔ خطبہ صدارت میں یہ بھی مغالطہ دیا گیا ہے کہ قربانی کے جانوروں میں بھیڑ
بہتر ہے۔ امام نووی کی شرح صحیح مسلم اور فتح الباری شرح صحیح بخاری و کتب فقہ کا اگر
مطالعہ کیا جائے تو امر حق واضح ہو جائے بہ لحاظ کثرت گوشت اونٹ گائے اور دنبہ
افضل ہے اور باعتبار لذت و ذائقہ مینڈھا اور بکری۔ افسوس ہے کہ افضلیت بتانے
میں بھی امر حق سے چشم پوشی کی گئی۔ بہر حال ہیں مسلمانوں کو صرف یہ بتانا ہی کہ لیڈران
قوم اس وقت کچھ ایسے جوش میں ہیں کہ جس درخت کی انبار کے تیر سے حفاظت کرتے
ہیں خود ہی اس پر تیر چلا رہے ہیں ہندوؤں کی دوستی اور ان میں جذب ہو جانے
کے لئے ایسے بیتاب ہیں کہ قربانی کو گائے کشی کمدیا واجب کو سنت ٹھیرا یا حد یہ کہ
حدیث شریف میں اضافہ کر گزرے۔

عجیب قید | طرفگی یہ کہ ہندوؤں نے اپنے اعتقاد و محبت کا اس مسئلہ قربانی میں یوں
ثبوت پیش کیا مسٹر کھا پرڈے نے کونسل میں رزلویشن پیش کر دیا
کہ شیر درگاہوں کا ذبح قانوناً موقوف کیا جائے ذرا لفظ شیر و ر کی تا در قید کا سلمان
لحاظ رکھیں آج جبکہ کوئی قانون ایسا نہیں پایا جاتا جس سے کسی قسم کی گائے ذبح کرنے
کی ممانعت ہو اس پر تو ہندو کا یہ عالم ہے کہ مسلمانوں کا اس بے دردی سے گلا
کاٹتے ہیں کہ کوئی گھاس بھی اس طرح نہ کاٹتا ہوگا۔ اگر کہیں یہ قانون پاس ہو جائے
تو پھر دنیا میں کوئی گائے ایسی نہوگی جو شیر و ر نہو بلکہ بیل تک بھی شیر و ر گائے کہہ کر
مسلمانوں سے بھین لیا جائے گا اور اسے ایک بہانہ بنا کر مسلمانوں کو تختہ مشق ستم بنایا
جائے گا۔ بریلی کے ایک ہندو میونسپل کمشنر نے بھی مسٹر کھا پرڈے سے کچھ کم اعتماد اس

معاملہ میں ظاہر نہیں کیا وہاں بھی یہی تحریک پیش کی گئی تھی کہ قانوناً میسٹری گائے کی قربانی بند کر دے۔

ہوائی اتحاد | مسلمانوں کے دوستی اور ان کے ایشار کی جو قدر دانی ہندوؤں نے کی ہے انہیں دو تحریکوں سے اچھی طرح واضح ہوتی ہے۔ نیز ہندوؤں کے اتحاد و اتفاق کا مقصد اور مدت صلح بھی اسی سے سمجھی جاسکتی ہے۔ کیا عجیب بات ہے جس گورنمنٹ پر ہر طرح کی نکتہ چینی کی جاتی ہے جس کے حکام و عہدہ داروں پر ہر طرح کی بے اعتمادی کا اظہار کیا جاتا ہے ہندو مسلمانوں کے مقابل میں ٹھیک صلح و اتحاد کے موقع پر اسی گورنمنٹ سے داد خواہ ہوتے ہیں ہندو مسلمانوں کے قول و قرار پر چند ماہ بھی اعتماد نہ کر سکے انہوں نے کچھ دنوں کی مہلت تک مسلمانوں کو نہ دی اپنے برادرانہ سلوک کا کوئی عملی ثبوت بھی ہندوؤں نے نہیں دیا اور بزدل ترستانی گائے کی ترک کرانے پر بیاب ہو گئے۔

بھیرے اور بکری کی دوستی | ہندو مسلمانوں سے دولت میں اس قدر زیادہ ہیں کہ دونوں قوموں کا کسی طرح مقابلہ کیا ہی نہیں جاسکتا پھر اون میں علم بھی زیادہ ہے تعداد بھی اون کی زیادہ ہے اور سب سے بڑی بات یہ کہ اون میں جفاکشی ہے ہر دل و دماغ رکھنے والا اپنی قوت فکر پٹھی میں صرف کرتا ہے کہ کس طرح ہندوستان کو اوس حالت تک پہنچائے جیسا کہ اون کی تمنا و مراد ہے مسلمانوں نے اس وقت اون سے اتفاق کیا ہے یہ تو بہت مناسب کیا لیکن اپنے آپ کو من کل الوجہ اون کے ہاتھوں میں سپرد کر دینا ایسی فاش غلطی ہے جس کا خمیازہ بہت جلد اٹھانا پڑے گا۔

قضیہ معکوس | کسی قوت بخش آلہ کا ہاتھ میں آجانا اس کا مقصد نہیں کہ اپنے دست

ہم نے کھول کر ہمارے نفع کے لئے ثنائیان بیان کر دیں اگر تم عقل سے کام لو
 میرے دوستو فقیر اپنی گزارش ختم کرتا ہے اور پھر تمہیں نہایت
 آخری استدعا عاجزانہ و مخلصانہ یہی صلاح دیتا ہے کہ کسی غیر مذہب میں جذب
 ہونے سے اپنے کو محفوظ رکھو۔ لہذا کان لکھو فی رسول اللہ اسوۃ حسنہ ہمارے
 لئے بہترین نمونہ رسول کی ذات میں موجود ہے۔ سوائے اس تاجدار دو عالم کے کسی کا
 مطیع اور متبع ہونا قوم مسلم کے سزاوار نہیں۔ عیسائیوں کی غلامی سے جو مدتوں بعد گردنوں
 کو خلاصی ملی ہے تو اب اس میں پھندا کفر و شرک کا نہ ڈالو۔ فَرَمِنَ الْمَطَرِ قَرَحَتْ الْمِينُ
 بارش سے بھاگنا اور پرنا لے کے نیچے جا کھڑا ہونا کون سی دانائی ہے۔ قصب و
 نسا نیت کو راہ نہ دو۔ میں گنہگار و بیوقوف فقیر ہوں لیکن حق میرے ساتھ ہے۔ خدا فرماتا ہے
 اَفْرَأَيْتَ مَنْ اخْتَلَا لِهَدَاهَا (یعنی اے نبی تم نے اسے بھی دیکھا جس نے اپنے
 خواہشات کو اپنا مبعود بنا رکھا ہے)

مسلمانوں تم تو میں د مذہب کو اپنی آرزو اور تمنا کا سپر نہ بناؤ بلکہ اپنی تمنا اپنی آرزو اور
 اپنی خواہش کو دین کے موافق اور شریعت کے مطابق بناؤ یہی سعادت ہے اور اسی
 میں فلاح واللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم۔

اب میں مسئلہ قربانی کو بہ نظر فائدہ عام تفصیل سے بیان کرتا ہوں تاکہ عام جماعت
 مسلمین اس غلطی سے آگاہ ہو اور گائے کی قربانی میں جو مغالطہ اد نہیں دیا گیا ہے اس سے
 باخبر ہو کر گائے کی قربانی جاری رکھے۔

میں نے جو کچھ عرض کیا ہے وہ حسبہ اللہ ہے اس سے نہ کسی فرقہ کی دل آزاری مقصود
 ہے نہ کسی کی لیڈری پر حملہ نہ کسی کا خوش کرنا مدعا ہے۔ ہاں اس کی خوشی ضرور مطلوب
 ہے جس کا غلام ہوں اور اس کی رضا کی ضرورت ہے جس کے پاس مر کر جانا ہی خاتمہ پر

اوسی کی جناب میں عاجزانہ دعا ہے کہ یا ارحم الراحمین ہم مسلمانوں پر رحم فرما
 دولت ایمان جو تیرے محبوب خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے جواد و مقدس
 ہاتھوں سے ہمیں ملی ہے اوس کی حقیقی برکات سے محروم نفرما اصحاب کرام و
 اہل بیت عظام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے جس امانت کو فقہاء و محدثین کے
 ہاتھوں سے ہم تک پہنچایا ہے تو اوس میں ہمیں خیانت کرنے سے اپنے فضل و
 کرم سے بچا اور محفوظ رکھ و صلی اللہ تعالیٰ علی خاتم النبیین و علی آلہ و
 اصحابہ اجمعین و باریک و س

نفاہ اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

حصہ دوم

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذَابِحُوا

بقرة

قانون بقائے اصلح | سب سے اول یہ سمجھ لینا چاہیے کہ اس عالم کون و فساد میں ہر نوع کے لئے ایک مرتبہ کمال جدا گانہ ہے۔ اس میں اگر فرق نہ کیا جائے تو نظام عالم تہہ بالا ہو جائے۔ توضیح اس کی یہ ہے کہ زمین پر رہنے والی مخلوق کی بقا و آبادی کا قانون ان کے پیدا کرنے والے نے اس طرح مقرر کیا ہے کہ ادنیٰ کی قنا سے اعلیٰ کا بقا اور اخس کی موت سے اشرف کی حیات کا سلسلہ قائم کر دیا ہے۔ اسی لئے وہ موجودات جن کی حیات ان کا نشو و نما اور بالیدگی پر وہ اپنی بقا اور حیات کے لئے ایسی موجودات سے جن میں نشو و نما نہیں۔ اپنا حصہ لیتے ہیں۔ یہ کوئی ظلم ہے نہ ستم نہ سہم کسی کی دل آزاری ہے نہ اشتعال انگیزی۔ مثلاً نبات اس وقت تک سرسبز نہیں ہو سکتے جب تک پانی اور مٹی کا قالب نہ بگڑے۔ جبکہ نبات کی غذا عالم سفلی میں سے مٹی اور پانی ہے۔ جب ان کا قالب بگڑتا ہے تب درخت کے پتے نکلتے ہیں۔ پھولی نکلتے ہیں اور پھل تیار ہوتے ہیں۔

اسی طرح بہائم کی غذا گھاس اور درخت ہے۔ چرنے والے حیوان کا گوشت دلوست
 اسی وقت تیار ہوگا جب کہ گھاس اور درخت کا قالب بگڑے گا اور جانوروں کے معدہ میں
 فنا ہو جائیگا۔ بہائم اپنی بقا و حیات میں جب کہ نبات کی جانب بالطبع متوجہ ہیں تو پھر کوئی
 کیونکر کہہ سکتا ہے کہ گھاس اور پتہ پر ظلم ہے جو جانور اُسے کھاتے ہیں اور اس سے میرا دل
 دکھتا ہے۔ بلکہ اس قسم کی نبات کے وجود کا ایک مقصد ہی یہ ہے کہ اپنے سے اعلیٰ ہستی
 کے کام میں آئیں۔ نشوونما پانا اپنے وجود بقا کے لیے جماد سے حصہ لینا ان کی زندگی کا
 ایک مقصد ہے اور اپنے سے اعلیٰ ہستیوں کا افادہ اُن کے وجود کا دوسرا مقصد ہے۔
ضروریات انسانی انسان جس کامر تہ ان سب اعلیٰ و افضل ہے وہ اپنی بقا اور حیات
 کے لیے غلہ نبات اور حیوانات مینوں انواع کو غذا بنا تا ہے۔ گوشت، غلہ اور سبزی وغیرہ
 کی جب صورت انسان کے معدہ میں جا کر بگڑتی ہے تو اُس سے اجزائے انسانی بنتے ہیں اور
 تو اُنے انسانی کا نشوونما ہوتا ہے۔ انسان سے یہ کہنا کہ حیوان کو غذا بنانا ظلم ہے ویسا ہی بے شرف
 اور بے بنیاد ہے جیسا بہائم کو گھاس پتے کھانے پر ظلم کہنا یا درختوں کو سٹی اور پانی کی غذا
 بنانے پر ستمگار ٹھہرانا ہے۔ گوشت جب کہ انسان کی خوراک بمقتضائے فطرت و خلقت ہے
 تو اُسے گوشت کھانے سے منع کرنا ایک سخت ظالمانہ حکم کا جاری کرنا ہے۔ اور انسان کی
 صحت و جذبات کو اُن فوائد سے جو گوشت کھانے سے حاصل ہوتے محروم کرنا ہے۔ اور یہ
 صریح ظلم اور واقعی دل آزاری ہے۔ نیز یہ حیوان کی بھی خیر خواہی نہیں۔ اس لیے کہ ان
 اُس کمال سے محروم رکھا گیا جو اجزائے حیوانی کو اجزائے انسانی بننے سے حاصل ہوتا
 اگر کوئی شخص درخت اور گھاس زمین پر آگنے نہ دے کہ اُن کی پیدائش اور بالیدگی
 سے مٹی اور پانی پر ظلم ہوتا ہے اور اس سے میرا دل دکھتا ہے یا حیوانوں کو گھاس اور پتہ
 کھانے سے باز رکھے کہ یہ نبات پر ظلم ہے اور اس سے میری دل آزاری ہوتی ہے تو اس

شخص کا یہ فعل مراق دماغ یا سمجھا جائیگا۔ اسی طرح انسان کو فنج حیوان سے روکنا اور گوشت کھانے سے باز رکھنا اور یہ کہنا کہ اس فعل سے میرا دل دکھتا ہے ایک فضول اور لایعنی امر سے زیادہ وقت نہیں رکھتا۔

روح نباتی اور روح حیوانی	جو مخلوق کہ زمین پر آباد ہو ان میں فرق مراتب احساس و ادراک و تعقل کی بنا پر ہے۔ توضیح اس کی یہ ہے۔
کافرق مدارج	دالفت نباتات میں روح نباتی موجود۔ نشوونما

اور بالیدگی اسی کا ثمرہ لیکن ان کا حساس ہونا بھول۔ اسی لیے اذیت اور تکلیف کی نسبت نبات کی طرف نہیں کی جاتی۔ اُسے جس طرح چاہو مصرف میں لاؤ۔ نبات کی بچینی تمھیں محسوس ہوگی تو رڈ کا ٹوٹا جلاؤ صد مہینچاؤ کوئی صحیح الحواس تمھیں یہ نہیں کہیگا کہ تمھاری تیرا در کھڑی یا آ رہے کسی سے جو درخت پر ہو رہی ہے میرا دل دکھتا ہے۔ روح نباتی روح حیوانی کی راحت و آسائش کے لیے جب کہ پیدا کی گئی ہے تو پھر کسی کو منع کرنے کا کب حق ہے اور کسی کا یہ کہنا کہ دل دکھتا ہے کب قابل تسلیم ہو سکتا ہے۔ اسی لیے درخت کاٹنے پر کسی قانون میں قصاص مقرر نہ ہوا بلکہ تاوان اس کا عیوض قرار پایا۔

حیوان کا حساس ہونا عیناً ظاہر اس لیے اذیت و تکلیف کی نسبت ان کی طرف بالکل محسوس۔ ان کو مارنا۔ اداں پر بوجھ لادنا۔ ان کا دودھ دوہنا۔ انھیں مقید رکھنا یہ سب حیوان کو ناگوار خاطر۔ لیکن تعقل و ادراک معانی کا مادہ ان میں نہیں۔ تزکیہ نفس اور صفائی باطن کی قابلیت سے محروم۔ اکتساب فضائل سے بے نصیب۔ ان کی روح حیوانی عالم قدس کے تجلیات و فیوضات کے حامل کرنے سے عاری و عاجز۔ انسان جو صاحب عقل و ادراک ہے اُسے یہ حق دیا گیا ہے کہ وہ انھیں اپنی آسائش و راحت کے کام میں لائے۔ ان پر سوار ہو۔ ان پر بوجھ لادے۔ ان کے دودھ اور گوشت سے

اپنے جسم کی پرورش کرے۔ جس طرح درختوں کو کاٹنے اور توڑنے سے اذیت کا احساس نہیں کیا جاتا اسی طرح جانوروں کو خدمت میں رکھنے اور ان کے فوج کرنے سے یہ خیال نہیں کیا جاسکتا کہ اگر یہ آزاد رہتے تو علوم و فنون حاصل کرتے زندہ رہتے تو مدارج عالیہ طے کرتے، اپنی بنی نوع کو تمدن و تہذیب سکھاتے یا عالم قدس سے مستفیض ہوتے ہاں روح حیوانی ان میں موجود ہے جس سے دردِ عالم کا انھیں احساس ہوتا ہے۔ اس لئے ان کے چارہ کا بندوبست کرنا پیٹ بھر کر کھلانا۔ بوجھ ان کی طاقت کے مطابق لادنا۔ ان کی تھکان و تکلیف کا خیال کرنا ضروری ہے۔ عقل اور نظامِ عالم کا یہی فتویٰ ہے کہ نوعِ اعلیٰ کو اس کا حق ہے کہ وہ اپنے سے اخس و اسفل نوع کو بگاڑ کر اپنے وجود کو قائم رکھے۔ نوعِ اسفل کی ضروریات کو انجام دے۔ انھیں راحت پہنچائے۔ پھر ان سے بقدر اعتدال فائدہ بھی اٹھائے۔ یہ نہ بے رحمی ہے نہ ظلم و جفاکاری بلکہ قدرت کا وہ زبردست قانون ہے جس سے زمین کے بننے والے کو چارہ نہیں۔

دل آزاری کی تعریف ملک غیر میں تصرف و دست اندازی یا جابرانہ و غاصبانہ تمتع و انتفاع ظلم و جفا میں شمار ہوگا مثلاً کسی غیر کی زمین پر درخت نصب کرنا بلکہ مٹی اور پانی تک قابض دانک کے خلاف مرضی لینا ناجائز اور موجب دل آزاری و فتنہ انگیزی ہے۔ اسی طرح چراگاہ غیر میں اپنے جانور کو چرانا موجب دل آزاری و شتم کاری و فتنہ پردازی۔ دوسروں کے مقبوضہ و مملوکہ اور پردہ جانور سے بہر نفع اٹھانا۔ ان پر سوار ہونا۔ بوجھ لادنا۔ انھیں چسرا کر یا زبردستی چھین کر فروخت کرنا زمین میں فساد پھیلانا اور انسان کی رحمت و چین میں خلل ڈالنا اور ناقابل برداشت ظلم و ستم کا مرتکب ہونا ہے۔ اس قسم کے سارے افعال و حرکات کا نام صحیح معنوں میں دل دکھانا ہے۔ فتنہ اور شر اٹھانا ہے۔ لیکن

اس کے ساتھ اس کا مکس بھی ایسا ہی ظلم و ستم اور دل آزاری و فتنہ انگیزی ہی مثلاً
 اگر کوئی اپنی ملوکہ زمین پر درخت لگتا ہے یا زراعت کرتا ہے اور دوسرا غیر شخص اُسے
 مانع آتا ہے اور لڑتا ہے تو یہ فعل اُس کا سراسر ظلم ہے اور مالک زمین اور اُس کے متعلقین
 کا ناحق دل دکھانا ہے۔ یا اپنی چسپا گاہ میں اگر کوئی جانور چراتا ہے یا اپنا درخت کاٹتا
 ہے تو اُسے اس تصرف سے ایک لاد واسطہ شخص کا رد کیا۔ مارنا۔ پریشان کرنا ظلم ہی
 دل آزاوی ہے۔ یا اگر کوئی شخص جس نے روپیہ خرچ کر کے جانور خرید لیا اپنے مال سے
 اُسے پالا پرورش کیا تو کسی کو یہ کب جائز ہے کہ اُس سے بہرہ مند اور متمتع ہونے کے
 وقت اُسے منع کرے آمادہ فساد ہو۔ ہر مالک کو اپنے ملک میں تصرف کا حق ہے اُس کو
 تصرف اور متمتع سے روکنا صریح ظلم ہے۔ زمین پر فساد پھیلانا ہے۔ حقوق انسان پر عیا
 دست درازی ہے۔ انسان کے راحت و عیش میں مفیدانہ فعل اندازی ہے۔ چہ جائیکہ
 انسان کو اس علت میں قتل کیا جائے۔ آگ لگا کر جلایا جائے۔ اُن کے معاہدہ منہدم
 کیے جائیں۔ مکان میں اُن کے آگ پھوک دی جائے۔ اور یہ سب محض اس لیے کیا جاتا
 کہ اُس جانور سے جس کا وہ مالک ہے جس پر اُس کا روپیہ خرچ ہوا ہے کیوں نفع حاصل
 کرتا ہے۔

دل دکھنے کی حقیقت | ایک لفظ دل دکھنا جو ہر طرح کے فساد و ظلم اور درندگی
 کا سپر بنا لیا گیا ہے ضرورت ہے کہ اُس کی حقیقت بھی منکشف
 کر دی جائے۔ دکھ کی چند قسمیں ہیں ایک تو حسی ہے یعنی باعتبار واقعہ ایک نا ملائم شے
 جب کسی حصہ بدن سے ملیگی یا سرایت کرے گی تو اُس سے تکلیف کا احساس ہوگا۔
 اور یہ ظاہر ہے کہ کسی حیوان کا بچ کرنا کسی انسان کے دل پر چری چلانا نہیں ہے۔
 دوسری قسم اس کی عقلی ہے یعنی کسی ایسے کام کا کرنا جو عقل کے نزدیک مکروہ ہے اور

اُس نفس سے عقل کراہیت کرتی ہے۔ پنج حیوان اس قسم میں بھی داخل نہیں اس لیے کہ ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ عقل کا ہی یہ حکم ہے کہ انسان قوت بدر کہ اور عاقلہ رکھتا ہے۔ اسے اُن چیزوں کے مالک بنے گا جن میں قوت عاقلہ نہیں حق حاصل ہے۔ اسے ناگوار عقلی کتنا سراسر عقل اور واقعہ کے خلاف ہے۔ نفس انسانی کمالات کا محل ہے اسی لیے اس کی ذات مخلوقات میں سے کسی مخلوق کی ملکیت نہیں۔ دیگر نفوس ناقصہ چونکہ اس نعمت کی محروم ہیں اس لیے انہیں اپنے نفس پر ملکیت حاصل نہیں بلکہ اُن کا مالک انسان ہے اور نفوس ناقصہ اُس کی پرورش اور دیگر مصالح میں کام آنے کے لیے ہیں۔ عقل کا یہی حکم ہے۔ قانون قدرت کا یہی فیصلہ ہے۔ دیکھئے زمین اور درخت کی خریداری میں جس طرح مالک کی رضا و رغبت دیکھی جاتی ہے نہ کہ زمین و درخت کی اسی طرح جانوروں کی خریداری میں بھی ہر ایک ملک و قوم میں ہمیشہ مالک ہی کی رضا و رغبت کا اعتبار ہے اور اُسی کا قول و قرار عہد و پیمان ہے اور اُسی کا معاملہ معاملہ۔ یہ اس امر کی روشن دلیل ہے کہ انسان نفوس ناقصہ کا مالک ہے۔ اور خود نفوس ناقصہ کو اپنی ملکیت نہیں پہنچتی۔

حیوان و نبات پر محنت و زحمت

فرض کیجئے۔ اگر کوئی شخص کسی کا جانور چرا کر یا چھین کر لے آئے اور حاکم کے سامنے یہ عذر بیان کرے کہ یہ جانور اپنی رضا و رغبت سے آیا ہے اور یہ میرے ہی پاس رہنا پسند کرتا ہے۔ آخر جاندار اسے اپنے نفس کا حق حاصل ہے کہ جہاں چاہے وہاں اپنے آپ کو رکھے۔ تو یہ تقریر حاکم کے سامنے اُس کی لغو دلائل یعنی سمجھی جائے گی اور جانور مالک کے حوالے کیا جائیگا۔ یہ محض اس لیے کہ تحصیل کمال کا مادہ حیوان میں نہیں ہے۔ اور قوت عاقلہ سے بے بہرہ ہے لہذا انہیں اپنے نفس کی ملکیت بھی نہیں ہے۔ ایک دوسرے مسئلہ اور مثال سے اسے اور واضح طور پر سمجھئے۔ درخت و غلہ جو بیک غیر ہوجیب کوئی دوسرا اس پر دست درازی کرتے

تو بھا کر لے جانا۔ پھل کر لے جانا یا بھا کر لے جانے کا جرم اُس پر عائد ہوگا بلکہ سرقت اور چوری کا الزام اس پر لگایا جائے گا۔ اس لیے کہ ان باتوں کا انتساب ذوی العقول کے لیے مخصوص ہے۔ یہی حال بعینہ جانوروں کا ہے۔ کہ اگر کسی کا جانور کوئی نے جائے تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ بھا کر اور اغوا کر کے لے گیا بلکہ سرقت اور چوری کہا جائے گا۔ اور اسی جرم سرقت کی سزا بھی دی جائے گی۔ یہ اس لیے کہ جانوروں میں قوتِ قلم نہیں۔ جمادات اور حیوان لا عقل میں اس حکم میں شریک مساوی ہیں۔ جس طرح کسی طرف کے خراب کر دینے یا کسی نیکینہ کے توڑ ڈالنے یا کسی درخت کے کاٹ ڈالنے پر قصاص نہیں اسی طرح جانور کے مار ڈالنے پر بھی قصاص کا حکم نہیں بلکہ قتل حیوان پر تاوان ہی دلایا جائے گا۔ جیسا کہ جمادات کو قتل پر لایا جاتا غرض وہ سارے احکام جو عدم قوتِ عاقلہ کے سبب درخت اور زمین یعنی نبات و جمادات کے لیے ثابت ہیں۔ وہی حیوان کے لیے بھی ہیں۔

الم دہمیہ | ان مثالوں سے یہ ظاہر کرتا تھا کہ جب عقل کے نزدیک حیوان کا یہ ہے کہ وہ انسان کی ملکیت ہے تو فیج حیوان پر دل دکھنا عقلاً دکھ نہیں سمجھتا اب جب کہ جستی اور عقلی دونوں کی نفی ثابت ہو گئی تو اس دل دکھنے کو بحرِ افسانہ اور بہانہ کے اور کیا کہا جائے۔ اہا اگر وہی ہی متعصبانہ زبردستی کی جائے تو اس دل دکھنے کو دہمی البتہ کہا جاسکتا ہے۔ جس طرح شطرنج اور تاش کی بازی میں لذتِ دہمیہ پائی جاتی ہے۔ اسی طرح بعضوں کو فیج حیوان میں الم دہمیہ ہوتا ہو تو یہ کوئی تعجب نہیں اس لیے کہ دہم کے حدود بہت ہی وسیع ہیں اور ادھام کے کرشمے اس سے بھی عجیب تر۔ جیسا کہ بعض مبتلائے دہم ایسے بھی پائے گئے جن کے نزدیک مطلقاً کسی حیوان کا فیج کرنا بلکہ موذی و مہلک جانور کا مارنا بھی ظلم و بے رحمی سے خالی نہیں۔ یہاں تک کہ وہ اپنے

منہ اور ناک پر کڑا بندھا رکھتے ہیں۔ تاکہ سانس سے کوئی جانور مر نہ جائے یا منہ اور ناک میں داخل ہو کر فنا نہ ہو جائے تو ان کا یہ عمل اور ایسا ترحم، ہجوم اور ہام کا نتیجہ ہے۔

اس اذیت سے بچنے کی تدابیر

یہ اشخاص جنہیں وہم نے گھیر لیا ہو اور وہ مطلقاً فوج
حیوان یا کسی خاص حیوان کا فوج اپنا دل دکھنا سمجھتے ہوں
انہیں چاہیے کہ مذبح سے پرہیز کریں اور ایسے مواقع پر جانیں
جہاں یہ نظارہ انہیں دیکھنا ہو اس دنیا میں بہت سے ایسے واقعات ہوا کرتے ہیں جس
سے کسی کسی کو تکلیف و اذیت محسوس ہوتی ہے تو اس اذیت سے محفوظ رہنے کا طریقہ
اُس سے کنارہ کشی ہے۔ مثلاً جو لوگ شراب کو بخش اور حرام جانتے ہیں انہیں اُس کے
تعفن اور بد بو سے سخت اذیت پہنچتی ہے۔ بعض مواقع سفر میں جب شراب پیا جائے
میں شروع ہوتا ہے تو اس سے پرہیز کرنے والا باوجود فرسٹ و سیکنڈ کے مکمل ٹکٹ
کے بھی اتر یا تھڑ میں جا بیٹھا ہے اور اپنے دماغ کو اس بو سے بد کی تکلیف سے محفوظ
رکھتا ہے۔ پس اگر وہ اشخاص جنہیں کسی خاص جانور کا فوج ناگوار خاطر ہو۔ وہ ایسے مواقع
میں فوج کے وقت اُس مقام پر نہ جائیں۔ جب تکلیف دہ نظارہ آنکھوں سے اوجھل اور
نظر سے پوشیدہ ہو گیا تو پھر پڑوس اور ایک منزل اپنا شہر یا ملک دور دست سب
ایک حکم میں داخل ہو گئے۔

اگر کوئی یہ کہے کہ صرف دیکھنے سے ہی میرا دل نہیں دکھتا بلکہ اس خب کے سننے اور
اور اس امر کے خیال کرنے سے کہ فلاں جانور فوج ہو رہا ہے یا فوج ہو گا، میرا دل دکھتا ہے۔
تو ایسے شخص سے ہر عاقل اور صحیح دماغ رکھنے والا یہی کہے گا کہ تو اپنا علاج کر۔ اس مراقبہ
اور مایخو لیا کا علاج کرنا بہتری اور سہل ہے اس سے کہ تمام خلائق اس مراقبہ کے شکار
بنائے جائیں اور انسانوں کے ساتھ وحشیانہ درندگی عمل میں لائی جائے۔ جو واقعی اذیت

اور حقیقی تکلیف ہے۔

وہم بمقابلہ حقیقت

وہ شخص یا وہ قوم جسے ادھام نے گھیر لیا ہے اور کسی خاص

جانور کے فوج سے دل دکنے کا دعویٰ ہے تو اسے ان اقوام

و اشخاص کا بھی خیال رکھنا چاہیے جن کی غذا اور خوراک وہ خاص جانور ہے انسان

کو اس کے رزق و غذا سے محروم رکھنا ان کی راحت کو پامال کرنا بڑی دل آزاری و

سخت اذیت رسانی ہے۔ غور کیجئے اور انصاف سے کام لیجئے۔ اگر وہ جانور فوج ہو تو

ایک قوم کو دہمی اذیت ہوتی ہے اور اگر فوج نہ ہو تو دوسری قوم کو واقعی اور حقیقی

اذیت ہوتی ہے تو حقیقت کو چھوڑنا اور دہم کی پیروی کرنا کہاں کا انصاف ہے۔

اس مبتلائے دہم کو بجائے خود ٹھنڈے دماغ

وجوہ آملاف و اہلاک

سے سوچنا چاہیے کہ آملاف و اہلاک شے چند وجوہ سے

موجب دل آزاری ہو سکتے ہیں۔ اولاً قربت و نسب۔ یعنی جو شے ہلاک کی جا رہی ہے

اس سے کسی کی قربت یا نسب کا رشتہ ہو تو ہر عزیز و قریب کا اس کی مفارقت سے

دل دکھے گا۔ ایک قاتل خوں ریز سفاک ظالم بھی جب کہ قتل کیا جاتا ہے تو اس کے اغوہ

اور رشتہ داروں کو اس کی موت تکلیف دیتی ہے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ کسی حیوان سے

انسان کا نہ نسب ملتا ہے اور نہ اس سے انسان کے تعلقات قربت پیدا کیے جاتے ہیں۔

دوسری صورت دل دکنے کی محبت ہے۔ اس میں شک نہیں کہ اپنے پروردہ جانور کے ساتھ

انسان کو محبت ہو جاتی ہے اور اس کی موت اس کو رنج پہونچاتی ہے لیکن ملک کسی کی ہو پالا

کسی نے ہو۔ اپنے پاس کسی نے رکھا ہو اور دل کسی اور کا دکھ جائے۔ یہ محض ایک

سخن پروری اور ناقابل سماعت اور خلاف واقعہ ہے۔ کوئی ملک جب اپنا مملوک اور

مقبوضہ جانور علیحدہ کرتا ہے تو اپنی محبت اور لگاؤ کو اپنے اس معاملہ سے وہ خود ہی منقطع

کر لیتا ہے۔ تیسری صورت دل دکنے کی اس شے کے نفع سے محروم رہنا ہے۔ اگر کوئی شخص کسی زمین یا درخت یا حیوان سے نفع حاصل کرتا ہو۔ تو اب اس کا اٹلاف اس کو ادیت دیگا۔ کیونکہ اس نفع سے وہ محروم ہوتا ہے جو اس کے وجود سے اسے حاصل تھا۔ یہاں یہ صورت بھی نہیں۔ اس لیے کہ جو شخص کسی جانور کو فوج کرتا ہے تو فوج سے پہلے اس کے مالک سے بعض زر و سیم یا درہم و دینار خرید لیتا ہے۔ یا وہ جانور فوج کرنے والے کی ملکیت ہی ہوتا ہے۔ اب کسی کا دل کیوں دکھتا ہے۔ ملکیت جب کہ اس کی نہ تھی تو پھر اس سے نفع بھی وہ حاصل نہیں کر سکتا تھا۔ اور اگر اس کی ملکیت تھی تو اس نے اپنے نفع کو بعض زر و سیم اور درہم و دینار پہلے فروخت کر دیا۔ ہر طرح کے حقوق خریدار کی طرف منتقل ہو گئے۔ اب اس کے فوج ہونے پر دل دکھنا کیسا! اور یہ زبانی گرمی ہنگامہ کیسی!

تعظیم و تبریک حیوانات

اب نہ رہی مگر ایک صورت اور وہ یہ کہ وہ جانور کسی مذہب میں معظّم و متبرک ہو اس کا جواب صرف اس قدر کافی ہے کہ اگر معظّم و متبرک شے یا کولات اور مشروبات کی قسم سے ہے تو ہر قوم و ملت میں اس کا کھانا اور پینا ایک امر مستحسن قرار پائے گا۔ کسی مذہب میں اگر کوئی جانور معظّم و متبرک ہو تو دوسرے اہل مذاہب پر یہ ضرور نہیں ڈالا جاسکتا کہ وہ بھی اس کو معظّم و متبرک سمجھیں۔ ہاں قانون مذہب اور باہمی معاشرت کا یہ اقتضا ضرور ہے کہ اس معظّم و متبرک سمجھنے والے کے سامنے اس کی توہین نہ کی جائے اس سے زیادہ کا مطالبہ بہت دھری اور چیرہ دستی ہے۔ معظّم و متبرک ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس جانور کو ملکیت مالک سے خارج کر دیں۔ مالک کے حقوق تصرف کو باطل کر دیں۔ بلکہ اس صورت میں کہ اس کے متبرک ہونے کا کھانا کیا جائے۔ اسے بغیر ضرورت محض بغرض برکت کھائیں گے مثلاً اگر کوئی پانی متبرک ہو تو اسے بغیر پائے و تشنگی بھی پیئیں گے اور دوسروں کو بھی پلائیے گے یا اگر کوئی مٹھائی پھل

مترک ہو تو اُسے بغیر ٹھوک گرنی خود کھائینگے دوسروں کو کھلائینگے۔ پس اگر کوئی جانور مترک فرض کر لیا جائے تو اُس کا گوشت بلا ضرورت ذبح کر کے کھایا اور کھلایا جائیگا ذبح کر کے کھانا اسے مترک ہونے کا ہرگز ثبوت نہیں

تعلیم مذہب۔ یہاں تک جو کچھ عرض کیا گیا وہ ہر طرح کے مذہبی خیال سے الگ ہو کر کیا گیا۔ تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ عقل و انصاف کا کیا

فیصلہ ہے۔ اب اس حیثیت کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے ہمیں پاک مذہب اسلام کے اتباع کا شرف عطا فرمایا ہے اور دین اسلام ہمارا مذہب ہے اور قرآن مجید و فرقان حمید ہمارا رہنما ہے۔ اس عقل و انصاف کے فیصلے کو اپنے مذہب اور مذہبی کتاب پر پیش کرنا چاہیے۔ تاکہ عقل و انصاف کے فیصلے کی صحت ہو جائے۔

اشرفیت انسانی اس امر کا ثبوت کہ زمین کے بننے والوں میں انسان کا

سب سے مرتبہ اعلیٰ و بالا ہے۔ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَہٗ کا ارشاد کافی ہے۔ اسی آیتہ کریمہ سے معلوم ہوا کہ دیگر مخلوقات ارضی اس خلیفہ کے تحت تصرف میں ہیں۔ لیکن مزید اطمینان کے لیے تفصیل بھی سن لیجئے۔

(۱) سَخَّرَ لَکُمُ الْاَرْضَ وَالْجِبَالَ۔ یعنی زمین جس پر انسان آباد ہے اور سمندر جو دنیا کو گھیرے ہوئے ہے۔ یہ دونوں انسان کے لیے مسخر کر دیے گئے ہیں۔ ان چیزوں میں تصرف کرنے کا انسان کو پورا حق حاصل ہے۔ (۲) اُولٰٓئِکَ یُحِبُّوْنَ الْمَالَ الْعَظِیْمَ۔ (سورہ سجدہ رک ۲۴) ہم افادہ زمین پر پانی بہاتے ہیں اس سے زراعت پیدا ہوتی ہے۔ کچھ تو خود کھاتے ہو اور کچھ تمہارے جانوروں کا چارہ ہوتے ہیں۔ کیا میرے اس کرم کو نہیں دیکھتے ہو) اس آیتہ کریمہ سے یہ معلوم ہوا کہ زمین اور پانی کی طرح انسان کو نبات پر بھی تصرف کرنے کا حق دیا گیا ہے۔ خود کھائے اپنے جانوروں کا چارہ بنائے یا دیگر اسلش

میں صرف کرے۔ ہر طرح کا اختیار اسے حاصل ہے۔ (۳۱) وَلَا نَعْلَمُ خَلْقَهَا لَكُمْ فِيهَا دَفْعًا
 وَمَنْفَعَةً وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۚ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ خَيْرٌ مِنَ الْحُجُرِيِّمِ وَحِينَ تُسْرَحُونَ
 وَنَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّكُمْ تَكُونُوا فِيهِ إِلَّا لِبَشَرٍ إِلَّا لِنَفْسٍ إِنَّ رَبَّكُمْ لَعَلِيمٌ
 رَّحِيمٌ وَنَحْمِلُ أَلْفَاكُومَ وَالْحِمْلَ لَكُمْ كِبُوهَا وَزِينَةً ۚ وَنَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۚ
 (سورۃ النحل رکع ۱) یعنی چار پائے میں نے تمہارے لیے پیدا کیے ہیں۔ اُن سے گونا گوں
 حاصل کرتے ہو۔ موسم سرما کا سامان اُن کی اون سے بناتے ہو۔ بعض جانوروں کو اُن میں
 سے کھاتے ہو۔ صبح کو وہ چرائی کو جاتے ہیں۔ یا شام کو جب واپس آتے ہیں۔ تو اُن
 میں ایک قسم کا جمال دیکھتے ہو۔ تمہارے بوجھ کو ایک شہر سے اٹھا کر دوسرے شہر پہنچاتے ہیں
 جس کا نئے جاننا تم کو شاق ہوتا۔ گھوڑے بچر گدے تمہاری سواری کے لیے پیدا کیے۔
 اور بہت چیزیں اللہ تمہارے لیے پیدا کر رہا ہے۔ جنہیں تم نہیں جانتے۔ (۴) اُولَٰئِكَ
 اَنَّا خَلَقْنَا لَكُمْ مِمَّا عَمِلْتُمْ اَيُّهَا النَّاسُ اَفَلَا تَهْتَفُونَ ۚ اَنَّا خَلَقْنَا لَكُمْ مِمَّا عَمِلْتُمْ
 رُكُوعًا وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ۚ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمِنْهَا يَذُوقُونَ ۚ

(سورہ یسین رکع ۵)

رکھا انہیں سو جتنا نہیں۔ کہ ہم نے اپنی قدرتی بنائی ہوئی چیزوں میں سے ان کے لیے چوپائے
 پیدا کیے تو وہ اُن کے مالک ہیں۔ اور ہم نے چوپایوں کو ان کا مسخر کر دیا۔ تو اُن میں کسی
 پر سوار ہوتے ہیں۔ اور کسی کا گوشت کھاتے ہیں۔ اور انسانوں کے لیے ان بہائم میں
 نفع کی چیزیں ہیں۔ اور پیسے کی بھی چیزیں ہیں۔ تو کیا بنی آدم اس کا شکر نہ کریں گے۔ ان
 دونوں آیات کریمہ سے معلوم ہوا کہ چوپایہ انسان کی ملک ہے۔ انسان کو اس کا پورا
 حق دیا گیا ہے کہ اُسے کھائے، اُس پر سوار ہو، اس کی کھال۔ اس کی اون اور ہڈی سے
 فائدہ اٹھائے، اُس پر بوجھ لادے، اس کا دودھ استعمال میں لائے اب اُس آیت کریمہ کی

بھی تلاوت کرو جس میں ان چوپایوں کی تصریح موجود جن کا کھانا حلال اور جن کا گوشت بعد از
 ذبح طیب و طاهر۔ (۵) ومن الا نعام حمولة وفرشا۔ کلو ا مما رزقکم اللہ ولا تتبعوا
 خطوات الشیطان انه لکم عدو مبین ثمانية ازواج من الضان اثین ومن
 المعرا اثین قل الذکرین حرم اما لا نشین ام ما اشملت علیہ ارحام الا نشین
 نبثونی لعلکم ان کنتم صادقین ومن الا بل اثین ومن البقر اثین قل الذکر
 حرم اما لا نشین ام ما اشملت علیہ ارحام الا نشین۔ ام کنتم شہداء
 اذ وصاکم اللہ بهذا۔ فمن اظلم ممن افتری علی اللہ کذبا لیضل الناس لغب
 علم۔ ان اللہ لا یهدی القوم الظالمین۔ (سورۃ الانعام رکوع ۱۶)

(اُس خدا نے چار پایوں میں بعض بلند قامت بوجھ اٹھانے والے پیدا کیے اور بعض
 زمین سے لگے ہوئے جو نہیں لادے جاتے۔ لوگو خدا نے جو تم کو روزی دی ہے اس میں
 سے بے تال کھاؤ اور شیطان کے قدم بقدم نہ چلو۔ کیونکہ وہ تمہارا کھلا دشمن ہے۔ خدا نے
 یہ چار پائے جن کے کھانے کا تمہیں حکم دے رہا ہے۔ نرودادہ ملا کر آٹھ قسم کے پیدا کیے ہیں
 بھیروں میں سے نرودادہ دو اور بکریوں میں سے نرودادہ دو۔ اے پیغمبر ان لوگوں سے
 پوچھو کہ خدا نے بھیر بکری کے دو نرودوں کو حرام کر دیا ہے، یا دو مادیوں کو یا وہ بچہ جس کو ان
 دو مادیوں کے پیٹ اپنے اندر لیے ہوئے ہیں۔ اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو۔ تو مجھ کو اسکی
 سند بتاؤ۔ اور اونٹوں میں سے نرودادہ دو اور گائے میں سے نرودادہ دو۔ اب اے
 پیغمبر ان لوگوں سے پوچھو کہ خدا نے اونٹ گائے کے دو نرودوں کو حرام کر دیا ہے۔ یا دو
 مادیوں کو یا وہ بچہ جس کو ان دو مادیوں کے پیٹ اپنے اندر لیے ہوئے ہیں، یا جس وقت
 خدا نے تم کو ان چیزوں کے حرام کرنے کا حکم دیا تھا۔ اُس وقت تم خود موجود تھے۔ تو اُس
 شخص سے بڑھ کر ظالم اور کون ہوگا جو لوگوں کے گمراہ کرنے کے لئے بے سمجھے بوجھے خدا

پر تہان باندھے۔ بیشک خدا سرکش لوگوں کو ہدایت نہیں دیا کرتا۔

آیت کریمہ کے ایک ایک لفظ کو غور سے پڑھیے۔ بھڑکری اونٹ گائے ان کے حلال و طیب ہونے پر کس قدر زور دیا گیا ہے۔ صاف لفظوں میں تاکید کے ساتھ بتایا گیا ہے کہ ان جانوروں کو خدا کا نام لے کر ذبح کرو۔ اور ان کے حلال و طیب ہونے میں کسی طرح کا شبہ نہ کرو۔

سورہ حج میں انھیں جانوروں کی قربانی کا حکم دیا جاتا ہے۔ سورہ انفام نے اُن ہایم اور انفام کے نام بتائے جو حلال و طیب ہیں۔ اور سورہ حج نے اُنھیں ہیتمہ الاغنیاء کی قربانی کا حکم سنایا۔ ولکل امۃ جعلنا منسکالین کروا اسم اللہ علی ما دزقہ من بھیتمہ الا نفام ہر ایک اُمت کے لئے ہم نے قربانی قرار دی تھی۔ تاکہ خدا نے جو انھیں چار پائے دیئے ہیں۔ قربانی کرتے وقت ان پر خدا کا نام لیں اسی سورہ حج میں اس آیت سے پہلے رکوع میں ہے۔ وید کروا انہم اللہ فی ایام معلومات علی ما دزقہ من بھیتمہ الا نفام فکلوا منہا واطعموا البائس الفقیر خدا نے جو چار پائے اُن کو دیئے ہیں ان خاص دنوں میں انھیں قربانی کرتے وقت خدا کا نام لیں۔ بعد ذبح قربانی کا گوشت آپ ہی کھاؤ اور نصیب زدہ محتاج کو بھی کھلاؤ۔ ان آیات سے اچھی طرح واضح ہوا کہ خالق عزوجل نے اپنے کلام پاک میں بالفاظ واضح یہ حکم سنایا کہ ہایم پر تصرف کا حق ان کو عطا کیا گیا۔

اب مسئلہ قربانی اور خصوصاً گائے کی قربانی کے احکام شرعیہ و نصوص صحیحہ متعلق احکام شرعیہ اور نصوص صحیحہ نقل کرتا ہوں مذہبی نقطہ نظر سے ملاحظہ فرمائیے۔ پہلے نفس مسئلہ قربانی اور اس کے متعلقات کو سینے پر قربانی گائے کے متعلق عرض کر دیتا۔

ہدایہ کتاب الاضحیٰ میں ہے۔ الاضحیٰ واجبة علی کل حر مسلم مقیم موسیٰ
 فی یوم الاضحیٰ عن نفسه والاضحیٰ من الابل والبقر والغنم۔ قربانی
 واجب ہے ہر آزاد مسلمان عتیم صاحب قدرت پر اپنی طرف سے عید الاضحیٰ کے روز اور
 قربانی کے جانور اونٹ۔ گائے اور غنم ہیں۔ یہ متن ہدایہ کی عبارت ہے۔ اب صاحب آ
 فرماتے ہیں۔ اما الوجوب فقول ابی حنیفہ ومحمد وزفر والحسن واحدا الروایتین
 عن ابی یوسف رحمہما اللہ۔ یعنی امام ابو حنیفہ امام محمد امام زفر امام حسن رحمہم اللہ یہ
 سب وجوب کے قائل ہیں۔ آزاد مسلم مقیم صاحب قدرت پر ان سب اماموں کے نزدیک قربانی
 واجب ہے۔ امام یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے دو روایتیں منقول ہیں۔ ایک روایت وجوب ہی
 کو بتاتی ہے۔ پھر صاحب ہدایہ وجوب کی یہ دلیل پیش کرتے ہیں۔ قال النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم من وجد سعة ولم یضیع فلا یتقربن مصلانا ومثل هذا الوعد
 لا یلحق بترك غیر الواجب۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ جسے
 فراخی اور تو تگری ہو پھر وہ قربانی نہ کرے تو ہماری نماز گاہ کے قریب بھی وہ نہ آئے
 اور اس طرح کی وعید غیر واجب کے ترک پر نہیں پائی جاتی۔ امام یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی
 دوسری روایت یہ ہے کہ قربانی سنت مؤکدہ ہے۔ فقہائے کرام اس کی تصریح فرماتے ہیں
 کہ تارک سنت مؤکدہ بھی مورد وعید ہے۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من
 ترک سنتی لم یتقلہ شفاعتی۔ جس نے میری سنت ترک کی میری شفاعت اس کو
 نہ پہنچے گی۔ اس حدیث کو فقہار روایت کرتے ہوئے یہ حکم صادر فرماتے ہیں۔ وجب المقاتلة
 مع جماعة ترکوا الاذان وان کان الاذان سنة لان احياء السنة
 اگر کسی جماعت نے نماز کے لئے اذان پکارنا چھوڑ دیا ہو تو اس سے لڑنا واجب ہے اگرچہ
 اذان سنت ہے۔ یہ مقاتلہ یوں واجب ہوا کہ احیاء سنت واجب ہے۔

ہدایہ کی عبارت جو لکھی گئی اس سے دو باتوں کا بتانا مقصود تھا۔ اولاً یہ کہ قربانی صاحب مقدر پر اخاف کے مذہب میں واجب ہے۔ فقہ کی حسب کتاب کو دیکھو گے یہی پاؤ گے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ امام یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر فتویٰ نہیں ہے۔ ثانیاً یہ کہ اونٹ گاؤ اور غنم ترابانی کے لئے تینوں کا مرتبہ یکساں۔ سب کتابیں پکار پکار کر یہی کہہ رہی ہیں۔ اسی جگہ دو حدیث پاک پڑھنے کی سعادت حاصل کر لیجئے۔

(۱) قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما عمل ابن آدم ویر الخیر احب الی اللہ من اھراق الدھر۔ یعنی ابن آدم کے لئے قربانی سے زیادہ پسندیدہ کوئی عبادت بقر عید کے دن نہیں ہے۔

(۲) قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لفاطمۃ رضی اللہ عنہا قومی فاشھدی اضحیتک فاندہ یعزک باول قطرة من دمھا کل ذنب۔ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اٹھو اور اپنی قربانی کے پاس جاؤ۔ اُس کے پہلے قطرے پر خدا تمہارے کل گناہ معاف فرمائے گا۔ احادیث شریفہ اور عبارات فقیہہ سے حسب ذیل امور مفہوم ہوئے۔

(۱) ترابانی واجب ہے۔

(۲) تارک اس کا مستحق وعید ہے۔

(۳) بقر عید کے روز قربانی پسندیدہ ترین عبادت ہے۔

(۴) قربانی کے جانور تین ہیں۔ اونٹ، گاؤ، غنم۔

(۵) قربانی کرتے ہی مغفرت کی نعمت ملتی ہے۔

اب اس عبادت یعنی ترابانی کی حقیقت کیا ہے اور کب ہے۔ مختصراً اسے بھی

سمجھ لیجئے۔

دین اسلام میں قربانی ایک مذہبی عبادت عہد قدیم ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام سے ہے۔
 علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہے۔ حضرت ابراہیم خلیل اللہ صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ کو اپنے
 نور نظر تحت جگر فرزند کی قربانی کا حکم ہوا تھا۔ باپ نہایت خوشی سے بیٹے کو قربان گاہ تک
 لے جاتا ہے اور بیٹا بصدرب خدا کے نام پر گلا گٹانے کے لئے قربان گاہ تک پہنچ جاتا ہے۔
 باپ اور بیٹے کی یہ فدویت حق سبحانہ کو پسند آتی ہے۔ عین اس موقع پر جب کہ جوش عبودیت
 و فدویت نے بیٹے کو پیشانی کے بل گرادیا۔ خالق عزوجل پکار کر فرماتا ہے کہ حق اسلام
 تم دونوں نے ادا کر دیا۔ بیٹے کے عیوض یہ ذبح عظیم حاضر ہے۔ یہ سارا واقعہ سورہ صافات
 کی ان آیات میں ہے۔ مودانہ اخلاص پیش نظر ہو تو آیات کا عجب جلوہ دکھائی دے
 جاتا ہے۔ فلما بلغ معه السعی قال یبنتی انی ادری فی المناہرانى اذ یجعلن
 فانظر ماذا ترى۔ قال یا ایت افعل ما تؤمر مستجدا فی انشاء اللہ
 من الصابرين۔ فلما اسلما وتلا للجبین۔ وفادینا ان یا ابراہیم قد
 صدقت الرؤیا۔ انا کذا الذی یخزي المحسنین۔ ان هذا الهوالبلایع
 المبین۔ وفادینا بذبح عظیم۔ وترکنا علیہ فی الآخین۔ سلام علی
 ابراہیم کذا الذی یخزي المحسنین۔ یعنی جب وہ لڑکا جوان ہوا تو ابراہیم نے
 کہا کہ بیٹا میں خواب میں دیکھتا ہوں۔ (خواب پیغمبروں کے لئے ایک قسم کی وحی ہے)
 کہ میں تم کو ذبح کر رہا ہوں تم بھی اپنی جگہ سوچو کہ تمہاری کیا رائے ہے۔ بیٹے نے کہا۔
 اے باپ آپ کو جو حکم ہوا ہے بے تامل اس کی تعمیل کیجئے۔ اگر خدا نے چاہا تو آپ مجھ
 صابر ہی پائینگے۔ پھر جب دونوں تعمیل حکم پر آمادہ ہوئے اور باپ نے طحال کرنے کے
 لئے بیٹے کو پیشانی کے بل پھاڑا تو ہم نے ابراہیم سے پکار کر کہا کہ حکم خواب کو مع کر دکھایا
 بے شک ہم نیک بندوں کو ایسا ہی بدلہ دیتے ہیں۔ بے شک یہ کھلی ہوئی آزمائش تھی۔

اور ہم نے بڑی قربانی کو اسمعیل کا فدیہ دیا اور ابراہیم کے بعد آنے والی امتوں میں ان کا ذکر خیر باقی رکھا۔ ابراہیم پر سلام ہو جو ہم نیکی کرنے والوں کو ایسا ہی بدلہ دیا کرتے ہیں۔

ہمارے خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ایک موقع پر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے قربانی کی حقیقت پوچھی تو آپ نے اسی واقعہ کی طرت اشارہ فرمایا۔ قالوا ما هذا الا صا حی یا رسول اللہ قال سئنتہ ابیکم ابراہیم قالوا ما لنا ہذا قال بکل شئ حسنہ۔ یعنی صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے پوچھا کہ قربانیاں کیا ہیں اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم؟ آپ نے فرمایا کہ تمہارے پدر بزرگوار حضرت ابراہیم کی سنت اور طریق ہے۔ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کیا۔ ہم کو اس قربانی سے کیا ثواب ہے؟ فرمایا ہر مال کے عوض میں ایک نیکی۔

الحاصل قربانی حضرت ابراہیم خلیل کے عہد سے شروع ہوئی۔ اور جب ملتِ ابراہیمی کا تمام عالم میں تبلیغ کرنے والا اور طریقِ ابراہیم پر ساری دنیا کو چلانے والا احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم اس عالم میں تشریف فرما ہوا تو یہ نعمتِ جلیلِ قدوس فی سبیل اللہ کی اپنی اتب مرحومہ کو عطا فرمائی۔ صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ و صحابہ وبارک وسلم۔ اب حقیقتِ قربانی کی یوں سمجھئے کہ جاد نبات اور حیوان کو جس طرح اپنے نفوس کی ملکیت کا حق نہیں بلکہ ان کا مالک انسان بنایا گیا۔ اسی طرح انسان کو اپنے نفس کی ملکیت نہیں پہنچتی۔ ان کا مالک ان کا پیدا کرنے والا حضرت مولیٰ تبارک و تعالیٰ ہے۔ اسی لئے خود کشی ایک جرمِ عظیم ہے۔

انسان کی ذات جب کہ ہلکا الہ ہے تو اس کے مالک کو اس میں ہر طرح کے تصرف کا حق ہے۔ اس کے تصرفات کے اوقات میں انسان کو اس کا حق نہیں کہ وہ عذر کرے

یا اپنی ناگواری کا اظہار۔ یہاں تک کہ اگر اس کے نام اور اس کے کلمہ توحید کے بلند کرنے میں جان می قربان کرنا ہو تو اسے بعد خوشی اور بہ ہزاراں طرب انجام دینا چاہیے۔

ابراہیم خلیل کو حکم ہوتا ہے اور وہ اپنے بیٹے کو اپنے ہی ہاتھوں قربان کرنے کے لیے آمادہ ہو جاتے ہیں۔ تمام شفقت پدیری اور اس کے لوازم اور تعلقات اور وہ ساری ستریں جو اولاد سعید سے ایک باپ کو حاصل ہوتی ہیں یہ سب ایک حکم الہی پر قربان ہو رہی ہیں۔

اسی طرح اسماعیل ذبیح اللہ اپنی جان اور زندگی کی ساری لذتیں ایک حکم مولا پر قربان کر رہے ہیں۔ اس مقام پر باپ اور بیٹے دونوں نے یہ ثابت کر دیا کہ ساری لذائذ حیات اور شفقت پدیرانہ کو تعمیل حکم الہی کی لذت پر قربان کر دینا میں اسلام ہے۔ یہی نکتہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کی اس اطاعت اور فدویت کو لفظ اسما سے ظاہر فرمایا۔ اسی فدویت کی یادگار ہے جو سعید ^{الفضل} میں قربانی دی جاتی ہے۔ تاکہ ذبیح حیوان کے وقت یہ یاد آجائے کہ اگر موقع اپنی جانوں اور اپنی اولادوں کی قربانی کا آئیگا تو وہ بھی اسی طرح بے دریغ نہایت سترت سے قربان کر دی جائیں گے۔ اسی بنا پر مشعب ہے کہ قربانی اپنے ہاتھ سے دی جائے اور اگر کوئی ذبیح اچھی طرح نہیں کر سکتا تو بوقت ذبیح قربانی کے پاس خود موجود رہے۔ ہدایہ میں ہے۔ والہ فضل

ان ینذبح اضحیتہ یبداہ ان کان یحسن الذبح وان کان لا یحسنہ فالفضل
ان لیست تعین بغيره واذا استعان بغيره ینبغی ان یشہدھا۔ یعنی افضل تو یہ ہے کہ اپنی قربانی کا جانور اپنے ہاتھ سے ذبیح کرے اگر اچھی طرح ذبیح کرنا آتا ہو اور اگر اچھی طرح ذبیح کرنا اسے نہ آتا ہو تو پھر یہ فضل ہے کہ ذبیح میں کسی اور سے مدد لے اور خود موجود رہے

قربانی جب کہ قائم مقام فدویت ہے تو اس کی طرف ہر مسلمان کو رغبت و شوق دلانا ایک محبوب ترین عبادت کی جانب ترغیب و تشویق ہے۔ اور اس میں سہولت بہم پہنچانا ایک اہم خدمت دینی کا انصرام شریعت نے بدرجہ غایت اس عبادت کی طرف متوجہ کیا ہے۔ چنانچہ اسے

مسلمان جن پر نگہ ستی کے سبب قربانی واجب نہیں اگر بہ نیت قربانی جانور خریدیں اور قربانی کریں تو یہ مستحسن اور خدا کو پسندیدہ۔ اس میں تمام ائمہ مذاہب کا اتفاق ہے۔ اختلاف اس میں ہے کہ بہ نیت قربانی اگر ایسے شخص نے جس پر قربانی واجب نہ تھی۔ جانور خریدا تو اس نیت سے اس جانور کا قربانی کرنا اس پر واجب ہو گیا یا مستحب اور مندوب ہی رہا۔ حنفیہ کے نزدیک واجب ہو گیا۔ ہدایہ میں ہے۔ *کأنها واجبة على الغني وتجب على الفقير بالشراء* بَشِيَّةُ التَّضَيُّعَةِ عِنْدَنَا۔ یعنی قربانی غنی پر تو واجب ہی ہے۔ مگر فقیر پر بھی اس وقت واجب ہو جاتی ہے جب کہ بہ نیت قربانی کوئی جانور خریدے یہ ہم احناف کا مسئلہ ہے اس بیان سے بخوبی واضح ہو گیا ہو گا کہ قربانی ایک ایسی عبادت ہے کہ جس پر نہیں بھی واجب ہے اگر وہ بھی قربانی کرے تو خدا کو پسند و محبوب ہے۔ اور جس پر واجب ہے وہ اگر ترک کرے تو موردِ وعید اور تارکِ وجوب کے حکم میں داخل۔

اگر ان تمام حسنات کا استقصاء کیا جائے جو اس عبادت کی اہمیت و عظمت کو مشعر ہیں تو مضمون زیادہ طویل ہو جائے۔ لیکن دو ایک امور کا ذکر اس موقع پر ضرور ہے۔ شروع علیہ السلام نے حکم دیا ہے کہ ہم قربانی کے جانور کو اچھی طرح رکھیں۔ خوب کھلائیں۔ عمدہ چارہ پٹ بھر کر دیں۔ اپنی قربانی کو موٹی و فربہ بنائیں۔ فوج کے وقت چھری تیز کر لیں۔ ایک جانور کے سامنے دوسرے جانور کو فوج نہ کریں۔ *قال النبي صلى الله عليه وسلم سَمُّنُوا ضَحَايَاكُمْ فَانْضَا عَلَى الصَّرَاطِ مَطَايَاكُمْ*۔ یعنی اپنی قربانی کو موٹی کر دو۔ بردر قیامت صراط پر وہ تمہاری سواریاں ہوں گی۔ ہدایہ میں ہے۔ *وَيَسْتَحَبُّ أَنْ يَحْدَّ الذَّابِحُ شَفْرَتَهُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَاحْسِنُوا الْقِتْلَةَ وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَاحْسِنُوا الذَّبْحَ وَلِيَحْدَّ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ وَلِيَرِحَ ذِمَّتَهُ*۔ یعنی ذبح کرنے والے کے لئے مستحب ہے کہ وہ چھری خوب

تیز کر لے اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر شے پر احسان کرنے کا
 اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے۔ جب تم قتل کرو تو اچھی ہیت و حالت پر قتل کرو۔ اور جب ذبح کرو
 تو اچھی حالت پر ذبح کرو۔ تمہیں چاہیے کہ چھری تیز کر لو اور ذبیحہ کو راحت دو۔

ہدایہ میں ہے۔ ویکرہ ان لضعفھا ثم یخمد الشفرة لما روی عن النبی علیہ
 السلام انه رای رجلاً اضعف شاةً و هو یخمد شفرته فقال لقد اردت
 ان تمیتها موتاً ہلاً حلاً دماً قبل ان تضعفھا۔ خلاصہ یہ کہ جانور کو پھار لینی
 کے بعد چھری تیز کرنا مکروہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ ایک
 بکری پھارے ہوئے چھری اس کے سامنے تیز کر رہا ہے۔ اس پر آپ نے اس سے فرمایا
 کہ کیوں اسے مارے ڈالتا ہے۔ چھری پہلے کیوں نہیں تیز کر لی۔

مذکورہ بالا عبارات فقہ اور احادیث شریفہ سے یہ امر بخوبی عیاں ہوتا ہے کہ حیوان
 کی بحیثیت جاندار اور محاسن ہونے کے پوری رعایت شریعت اسلام نے کی ہے۔ ہر طرح
 کے رحم اور راحت رسانی کا حکم فرمایا ہے۔ لیکن اس کے ساتھ انسان کا جو حق تصرف ہے
 اس کی بھی شریعت نے اسے کامل اجازت دی ہے۔

بیان کے اس حصے کو اس قدر تفصیل کے ساتھ صرف اس لیے لکھا گیا تاکہ معلوم ہو جائے
 کہ قربانی شعار اسلام ہے۔ اللہ کا پسندیدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پسندیدہ صلحاء
 امت کا پسندیدہ ہے۔ قربانی ایک عبادت ہے۔ اس لیے اس کے تمام آداب شریعت نے
 بتائے اور اس کے ہر پہلو کو اپنی تعلیم و ہدایت کی آغوش میں لے لیا۔ پس قربانی کرنا محض
 تعمیل شریعت اور خوشنودی مولیٰ عزوجل و حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اسے
 جاری کرنا اس میں سہولت پیدا کرنا اس کے دائرہ کو وسیع کرنا شعار اسلام کو روق دینا
 ہے۔ اور ایک اہم فرض کی یاد تازہ کرنا ہے۔ ہدایات و تعلیمات ترغیب و تحریم اور وعدہ

و عید جو قربانی کے متعلق لکھے گئے انہیں دیکھتے ہوئے کون کہہ سکتا ہے کہ مسلمان قربانی کسی کے دل دکھانے کو کرتے ہیں۔

گائے کی قربانی | یہاں تک نفس مسئلہ قربانی کا بیان تھا اور ان چوپایوں کا ذکر تھا جنہیں قربانی کے لئے خدا نے اور خدا کے رسول نے مقرر کیا ہے اب قربانی کا دُ کے متعلق گزارش ہے۔

کلام پاک میں کہیں اس کا مذکور نہیں کہ خدا کے نام پر بھیڑ بکری کی قربانی میں بہت گائے کے زیادہ ثواب ہے۔ نہ کہیں کسی حدیث میں یہ وارد کہ بھیڑ بکری کی قربانی باقیار گائے فرید ثواب اور اجر کا باعث ہے۔ نہ فقہانے کہیں کسی فقہ کی کتاب میں گائے کی قربانی سے زیادہ ثواب بھیڑ بکری کی قربانی میں بتایا۔

قرآن پاک نے ہیتمہ الانعام کا لفظ فرمایا جس میں اونٹ گائے بھیڑ بکری مینڈھاؤ سب کے سب داخل اور سب کا حکم ایک۔ اسی کی تائید حدیث میں۔ اسی کی کتب فقہ میں اسی پر آج تک مسلمانوں کا عمل درآمد۔

اونٹ اور گائے میں سات شریک ہو سکتے ہیں۔ اور بھیڑ بکری میں دو کی بھی شرکت نہیں ہو سکتی۔ مذہبی کتابیں جہد رٹیں گی اور ان میں قربانی کا ذکر ہو گا تو یہی مسئلہ پاؤ گے جو کھا گیا۔

اب ہم تین چند احادیث شریفہ سنائیں جن سے یہ معلوم ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود گائے قربانی فرمائی۔ گائے کی قربانی میں سات آدمیوں کے شریک ہو جائے گا صحابہ کرام کو حکم فرمایا۔ صحابہ کرام ان حضرت کے زمانہ میں گائے کی قربانی کرتے تھے ان حضرت کے بعد بھی صحابہ کرام نے یہی فتویٰ دیا کہ جو میرے اس کی قربانی کرو اس کی ہدی لے جاؤ۔ گائے کی قربانی گائے کی ہدی اسی طرح ثابت جیسا اونٹ اور غنم کی قربانی

اور ہدی ثابت کوئی فرق نہیں۔

اب مناسب ہے کہ گاؤں کی قربانی جن نصوص میں ہر اُن کی تلاوت کروں۔

سب سے پہلے صحیح بخاری شریف کی حدیث سے بہرہ اندوز ہو جائیے۔ حدیث عبد اللہ

بن یوسف قال اخبرنا مالک عن یحییٰ بن سعید عن عمرة بنت عبد الرحمن قالت سمعت عائشة تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لحمنس بقیین من ذی القعدة لا نری الا الحج فلما دوننا من مکة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم یکن معه هدی اذ اطاف وسعی بین الصفا والمروة ان یحل قال فدخل علینا یوم النحر یحییٰ بقبر فقلت ما هذا قال غر رسول الله صلعم عن

از واجہ قال یحییٰ فذکرته للقاسم فقال اتتک بالحدیث علی وجهی۔ خلاصہ اس حدیث مبارک کا یہ ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ذوالقعدہ میں پانچ دن باقی تھے جو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم کاب سفر ہوئے۔ اس سفر

کا مقصد حج بیت اللہ تھا۔ جب ہم مکہ سے قریب تھے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ جن لوگوں کے ساتھ ہی نہیں ہو وہ جب طواف کعبہ کریں اور صفا و مروہ کی سعی سے فارغ ہوں تو احرام اپنا کھول ڈالیں۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ قربانی کے دن میرے پاس گائے کا گوشت لایا گیا۔ میں نے کہا کہ یہ گوشت کیا ہے؟ لانے والے نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات کی طرف سے قربانی دی ہے یہ اُسی کا گوشت ہے

دوسرے باب میں یہ حدیث کچھ اور مسائل کے ساتھ مروی ہے۔ اور ختم میں پھر یہ الفاظ مذکور ہیں۔ قالت فلما کتبا بمنی اتیت بالحج فقلت ما هذا قالوا اضحیٰ رسول الله صلعم عن ازواجہ بالبقر۔ حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ جب ہم منیٰ میں تھے تو میرے پاس گائے کا گوشت لایا گیا۔ میں نے کہا یہ گوشت کیا ہے؟ لوگوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات کی طرف سے گائے کی قربانی فرمائی ہے۔

یہ حدیث شریف بطرق عدیدہ و باسانید کثیرہ متعدد ابواب بخاری میں موجود ہے۔

اب مسلم شریف کی حدیث صحیحین۔ امام مسلم صحیح مسلم شریف میں اپنے اساتذہ حدیث سے روایت کیا
کثیرہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اسی حدیث جلیل کو جسے امام بخاری رحمۃ اللہ
علیہ نے روایت کیا ہے۔ روایت کرتے ہیں۔ قالت فأتینا بلحم بقرة فقلت ما هذا فقال
اھدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن نسائہ البقر۔

آپ فرماتی ہیں کہ ہمارے پاس گائے کا گوشت لایا گیا تو میں نے کہا یہ گوشت کیا
ہی؟ تو لوگوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیویوں کی طرف سے ہدی
میں گائے لائے تھے۔

دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ قالت وضحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم عن نسائہ بالبقر۔

آپ فرماتی ہیں کہ قربانی دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں کی طرف
سے گائے۔

مسلم شریف میں ایک روایت حضرت جابر سے مروی ہے۔ قال ذبح رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عن عائشہ بقرة يوم النحر۔

حضرت عائشہ کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے روز ایک گائے ذبح فرمائی
بخاری اور مسلم کی روایتوں سے بالکل صاف اور کھلے لفظوں میں یہ ثابت ہو گیا
کہ خود سرور کائنات نے گائے قربانی فرمائی اور اس کا گوشت تقسیم فرمایا۔

ایک اور حدیث جلیل صحیح مسلم میں حضرت جابر سے یوں روایت ہے عن جابر بن عبد اللہ
قال غرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام الحديبية البدنة عن

سبعة والبقرة عن سبعة۔

یعنی حضرت جابر فرماتے ہیں کہ صلح حدیبیہ کے سال ہم لوگوں نے اونٹ سات آدمی کی طرف سے اور گائے سات آدمی کی طرف سے قربانی کی۔

پھر ایک موقع پر گائے کی قربانی ثابت ہوتی ہے۔ مسلم شریف میں ہے۔

عن جابر بن عبد الله قال حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرنا البعير عن سبعة والبقرة عن سبعة۔

حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج ادا کیا تو قربانی کی ہم لوگوں نے اونٹ سات آدمی کی طرف سے اور گائے سات آدمی کی طرف سے۔

پہلی حدیث ایک واقعہ بتاتی ہے۔ یعنی صلح حدیبیہ کا موقع۔ دوسری حدیث دوسرا واقعہ یعنی حج کا۔ دونوں حدیثوں میں دو واقعوں کی خبر ہے۔

ایک اور روایت صحیح مسلم کی مسنیٰ۔ عن جابر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مھلین بالھج فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نشتري في البقر والا بل كل سبعة متا في بلانة۔

حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ احرام بجا کر حج کے لئے نکلے تو آپ نے حکم دیا کہ ہم لوگ اونٹ اور گائے میں شریک ہو جائیں۔ ہم میں سے ہر سات آدمی ایک ڈیل دار جانور میں۔ عن جابر بن عبد الله قال كنا نمتنع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة فذبح البقرة عن سبعة نشتري فيها۔

حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں تمتع

عرہ کے ساتھ کیا کرتے تھے۔ تو ہم لوگ ایک گائے سات آدمی کی طرف سے فوج کیا کرتے۔
یہ حدیث کھلے الفاظ میں بتا رہی ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں برابر گائے قربانی
ہوا کرتی تھی۔

صحیح بخاری اور مسلم شریف سے جب کہ متعدد احادیث منقول و مسطور ہو چکی ہیں تو یہاں
دیگر کتب احادیث کے نقل روایات سے بے نیاز و مستغنی ہے۔ لیکن تبرکاً چند روایتیں کنز الہدای
سے پیش کرتا ہوں۔ عن المغیرۃ بن حرب عن علیؑ اخذ لیفۃ ان التبی صلی اللہ
علیہ وسلم اشترک بین المسلمین فی ہذا یوم البقرۃ عن سبعة۔ مسلمانوں کی
طرف سے گائیں ہر ایک کو کہ معظمہ جا رہی تھیں آپؐ ایک گائے میں سات آدمیوں کو شریک
فرما دیا۔ عن ابی اکاسہ السدسلی عن ابیہ عن جدہ قال کنت سابع سبعة مع رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجمع کل واحد
منا درہمًا فاشترینا اضحیۃ لیسبعة درہم فقلنا یا رسول اللہ لقد اعلینا
بھا فقال التبی صلی اللہ علیہ وسلم ان افضل الضحایا عند اللہ اغلاھا و
انفسھا فامر التبی صلعم رجلاً فاعخذ بیید رجلاً بیید ورجلاً برجل ورجلاً
برجل ورجلاً بقرب ورجلاً بقرب وجمعھا السابع وکوننا علیھا جمیعاً۔

راوی کہتا ہے کہ میں سات آدمیوں سے ساتواں تھا میت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم میں آپؐ نے ہمیں حکم فرمایا اور ہم نے فی کس ایک درہم لے کر سات درہم جمع کر لیے اور
ایک قربانی کا جانور سات درہم میں خرید لائے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ہم جانور بہت گراں قیمت پر ملے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ کہ افضل
قربانی تو وہی ہے جو بہت داموں میں آئے اور بہت ہی نفیس ہو۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے حکم فرمایا تو ایک نے ایک ہاتھ اور دوسرے نے دوسرا ہاتھ اس کا پکڑا ایک نے

ایک ٹانگ اور دوسرے نے دوسری ٹانگ۔ ایک نے ایک سینگ اور دوسرے نے دوسرا
سینگ اس طرح چھ شریکیں نے اس کے ایک ایک عضو کو پکڑ کر پھاڑا۔ اور ساتویں نے
اسے فوج کیا اور بکیر ہم ساتوں نے مل کر پجاری۔

کیا یہ بتانے کی حاجت ہے کہ یہ جانور گائے ہی۔ جس میں سات شریکیں ہیں۔ اور اس کے
دو سینگ ہیں عن المغيرة بن حرب قال جاء رجل الى علي فقال اني اشتريت
بقرة اضحى بها فنجت فقال لا تشرب من لبنها الا ما يفضل عن ولدها فاذا
كان يوم الحرق فاحرقها الخ۔

ایک شخص حضرت مولیٰ کرم اللہ وجہہ کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے ایک گائے قربانی
کی نیت سے خریدی تھی اب اُس نے بچہ بنا۔ حضرت مولیٰ کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ بچے سے
پیکر جو دودھ بیجے اُسے پیو اور جب قربانی کا دن آئے اُسے قربانی کر دینا۔

عن علي ان رجلا سأل عن الهدي مما هو فقال من الثمانية الا زواج
فكان الرجل شك فقال هل تقرأ القرآن قال نعم قال سمعت الله يقول يا
ايها الذين امنوا اوفوا بالعقود احلت لكم بهيمة الا نعام الا ما يتلى عليكم
قال نعم قال سمعته يقول ليدكروا اسم الله على ما رزقهم من الا نعام
حمولة وفرشا۔ فكلوا من بهيمة الا نعام قال نعم فسمعته يقول من الا نعام
اشنين ومن المعز اشنين۔ ومن الا بل اشنين ومن البقر اشنين قال نعم۔
مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے کسی نے پوچھا کہ ہر ی میں کس جانور کو لے جانا چاہی
آپ نے فرمایا کہ آٹھ جوڑوں میں سے۔ اس پوچھنے والے کو اس میں شک سا ہوا۔
تب مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا۔ تو نے خدا کا یہ نسر مانا نہ ہی۔ کہ اے ایمان والو
اپنے عقود کو پورا کر دو چوپائے مویشی تمہارے لیے حلال کیے گئے ہیں مگر جن کی حرمت

تم کو بتادی گئی۔ اس نے کہا یہ حکم خدا بے شک معلوم ہے۔ پھر آپ نے فرمایا خدا کا یہ فرمان بھی تو نے سنا ہے جو چوپائے تمہارے رزق ہیں ان پر خدا کا نام لے کر فیج کرو اور اور چار پائے بوجھ اٹھانے والے و بلند قامت بھی ہیں۔ اور پست قد جن پر بوجھ نہیں لاد جاتا۔ اس نے کہا یہ حکم خدا بھی معلوم ہے۔ آپ نے فرمایا کہ خدا کا یہ فرمان بھی تو نے سنا ہے کہ بھڑ میں سے دو بکری میں سے دو۔ اونٹ میں سے دو۔ اور گائے میں سے دو۔ اس نے کہا اہاں معلوم ہے۔

ان اعاذیث میں کھلے اور صاف الفاظ میں یہی بتایا گیا ہے۔ کہ اونٹ گائے بھڑ بکری جو میسر آجائے اُسے قربانی کرو۔ پھر یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ خود زمانہ اُن حضرت میں گائے برابر قربانی دی جاتی تھی صحابہ کرام کا تعالٰیٰ و توارث بھی ثابت ہوا۔ اب اگر مسلمانوں پر تنگی کی جائے تو بڑے تعجب کا مقام ہے۔ خدا فرماتا ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَكُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا ذَرَقْنَا وَاشْكُرُوا لِلَّهِ ان كَسْرَ اِيَّاكَ تَعْبُدُونَ**۔ اے ایمان والو جن حلال چیزوں کو میں نے تمہارے لئے ذوق دیا ہے اُسے کھاؤ اور اس نعمت کا شکر ادا کرو اگر تم اُسی کی عبادت کرتے ہو۔ اللہ تعالیٰ اجازت دیتا ہے اور اس عطا پر ہمیں ادا سے شکر کی ہدایت فرمائی ہے۔ لیکن ملک کے پتے غیر خواہ ہماری ہی بود اس کے چھوڑنے اور باز رہنے میں بتاتے ہیں۔ اور ہمیں پاک اور حلال شے سے کفن کا حکم دیتے ہیں۔

ایک موقع پر کسی حلال چیز کے ترک کا وعدہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعض ازواج مطہرات سے انکی خوشنودی کے لئے فرمایا تھا۔ حق سبحانہ تعالیٰ نے اس سے منع فرمایا۔ سورہ تحریم تلاوت کیجئے۔ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتِ أَزْوَاجِكَ**

واللہ غفورٌ رحیم۔ اے نبی جس چیز کو اللہ نے آپ پر حلال فرمایا ہے۔ اسے چھوڑ کر اپنے اوپر حرام کیوں فرماتے ہو۔ اپنی بی بیوں کی خوشی مطلوب ہے۔ اور اللہ مغفرت کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے۔

خدا کے حلال کو حرام سمجھنا تو کفر ہے۔ پیغمبر کسی حلال کو حرام نہیں سمجھ سکتا۔ یہ تو محال ہے۔ ہاں حلال شے کے ترک کا وعدہ فرمایا تھا۔ اس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا اور لفظ لہر محرم سے یعنی کیوں حرام کرتے ہو یہ اشارہ فرمایا کہ کسی حلال شے سے متمتع نہ ہونا مباح اور جائز ہے۔ لیکن اس کے متعلق یہ فیصلہ کر لینا کہ اس حلال سے متمتع نہ ہونگے یہ ہرگز جائز نہیں۔

ہندوستان کے اکثر دہشتہ مسلمانوں نے اونٹ

ترک و کف کا فرق

گوشت کھاجی نہ ہوگا اور بجز معدودے چند مسلمانوں

کے سب کے سب اس کی لذت سے بے بہرہ ہیں۔ تو یہ کوئی گناہ نہیں۔ لیکن اگر کوئی مسلمان یہ کہے کہ میں اونٹ کا گوشت نہ کھاؤں گا یا اونٹ فوج نہ کروں گا یا اونٹ کی قربانی نہ کروں گا تو وہ بے شک گنہگار ہوگا۔ اسی طرح مسلمانوں کو ہرگز اس کا حق نہیں کہ وہ یہ فیصلہ کر لیں اور عہد کر لیں کہ ہم قربانی گائے کی نہ کریں گے۔ شریعت کی رو سے ایسا عہد کرنا بالکل گنہگار ہوگا۔ خدا کے حلال کو حرام کرنے کا کسی کو اختیار نہیں۔ اتھن واجبار دھرم رہنا نصرا دجا با من دون اللہ۔ یعنی اہل کتاب نے اللہ کے سوا اپنے علماء اور فقراء کو اپنا رب بنالیا ہے۔ یہ آیہ کریمہ جب اہل کتاب کے سوا اعمال کے متعلق نازل ہوئی تو صحابہ کرام نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اہل کتاب اپنے علماء اور فقراء کو رب مانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ جب اپنے علماء اور فقراء کے کہنے پر خدا کے حلال کو حرام اور حرام کو حلال قرار دیتے ہیں۔ تو یہی ان کو رب بنانا ہے۔ افسوس ہی ہم مسلمانوں پر

اگر اللہ اور رسول کے مقابلہ میں کسی کے حکم کو ترجیح دیں۔ ملک کے سچے خیر خواہوں کی باتیں مانیں۔ اور شارع علیہ السلام کے احکام کو پس پشت ڈالیں۔

مسلمانوں! احادیث صحیحہ سے یہ امر روشن ہو چکا کہ ملک عرب میں بھی گائے کی قربانی ہوتی تھی اور کثرت

قربانی گاؤ کی اہمیت

سے قربانی ہوتی تھی۔ خود نازعہ عرب، فخر عجم تاج دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب گائے کی قربانی اپنے ہاتھوں سے کی ہے تو کسی مسلمان کا منہ کیوں کراٹھ سکتا ہے جو اس کی مخالفت کرے۔ روایات و تفصیلات نے یہ بھی اچھی طرح واضح کر دیا کہ مسلمان گائے کی جو قربانی کرتے ہیں تو اس سے ان کا مقصود اس عبادت کا ادا کرنا ہے جو ان پر واجب ہے۔ اور جس کا خدا نے انھیں حکم دیا ہے۔ اور اس سہولت سے مستیع ہونا ہے جو انھیں شریعت نے عطا کی ہے۔ حاشا و کلا کسی کی دل آزاری منظور نہیں۔ ہندوستان میں ہر ایک شخص صرف گائے کی قربانی نہیں کرتا ہے۔ بلکہ بھیر بکری، مینڈھا، دنبہ سب ہی قربان ہوتے ہیں۔ اور ان سب قربانیوں کی قربانی کی جاتی ہے۔ گائے عموماً وہ متوسط الحال اور غربا قربانی کرتے ہیں جنھیں غنیمت دُنبہ بکرے اور مینڈھے کی قربانی کی نہیں ہے۔

ایک گائے میں سات شریک ہو سکتے ہیں۔

قربانی گاؤ کا اقتصادی پہلو

اس لیے روسانی سے مسلمان فائدہ اٹھاتے ہیں سات بکرے یا سات مینڈھے ایک گائے سے ہر حال میں گراں پڑتے ہیں۔ بعض اہل دول بھی گائے کی قربانی کرتے ہیں۔ اور اجازت شرعی سے فائدہ حاصل کرتے ہیں۔ اگر یہ قانون جدید تسلیم کر لیا گیا کہ ہندوستان میں گائے کی قربانی نہ ہو۔ تو یقین جانتے کہ سو میں سے پچاس مسلمان قربانی کی ادائیگی سے محروم رہ جائیں گے۔ اس طرح کی قیود کا یہی مطلب ہے کہ قربانی مسلمانوں سے ترک ہو جائے اور ملتِ ابراہیمی کی یہ ناقابلِ فراموش یادگار مسلمان

بھول جائیں۔ حالانکہ مسلمانوں کی ناداری تھی دستی اسی کی مقتضی ہے۔ کہ انھیں گائے کی
 قربانی سے منع نہ کیا جائے۔ قطع نظر اس کے کہ ایک حلال و طیب شے سے منع کرنے کا کسی
 کو حق نہیں۔ مسلمانوں کا افلاس ان کی بے بضاعتی گائے کی قربانی پر انھیں بھجور کرتی ہے
 مسلمانوں کو ایسا سبق نہ دیا جائے جس سے قربانی کو بھول جائیں۔ جب قوم مسلم اسی سبق
 کو بھولتی ہے یا اسے بھولنے کی ہدایت کی جاتی ہے۔ یا بھولنے کے اسباب و شرائط پیش کیے
 جاتے ہیں تو پھر وہ کونسا سبق ہے جس کو یاد رکھنے اور یاد کرنے کی ہدایت و تعلیم دی جاوے گی۔
 ہندوستان میں گائے کی قربانی کا آج تک باقی رہنا پیش بہا قربانی
 کا نتیجہ ہے۔ اُن گراں بہا قربانیوں کے حقوق اگر ادا نہ کیجئے تو کم از کم ہم
 میا میٹ بھی نہ کیجئے۔ انصاف کیجئے عید مسلمانوں کی ایسی مسرت کا دن ہے کہ ساری خوشیاں اسی
 سے تشبیہ دی جاتی ہیں۔ انتہائی مسرت و سرور کے لئے عید کا دن کہ دنیا کافی سمجھا جاتا ہے۔
 اس روز مسلمان مناتے ہیں اچھے کپڑے پہنتے ہیں ایک دوسرے کو مبارکبادیں دیتے ہیں
 خوشیاں مناتے ہیں۔ ان کے مذہب کی یہی ہدایت ہے۔ یہاں تک اس روز روزہ رکھنا حرام ہے
 مذہب اس دن کھانے پینے میں ہی ثواب بتایا ہے۔ مین اس موقع پر ملکی بجائیوں کی طرح حق
 وطن حق ہمسائیگی اس صورت میں ادا کیا جاتا ہے۔ کہ مسلمانوں کی لاشیں خاک و خون میں تڑپتی
 ہوتی ہیں۔ عورتوں کی عصمت خطرہ میں ہوتی ہے۔ بچے میٹم بنائے جاتے ہیں بی بیوں بیوہ
 کی جاتی ہیں۔ مساجد کی بے حرستی کی جاتی ہے۔ گاؤں لوٹے جاتے ہیں مکان جلے جاتے
 ہیں عشرت کا روز نامہ کا دن بنا دیا جاتا ہے۔ اور پھر ماتم بھی کیا، مال کا جان کا عزت و آبرو
 کا دین و ایمان کا۔ ان سب ظالم کی اگر علت دیکھئے تو وہی فرضی یا وہی دل آزاری۔ یعنی
 مسلمانوں نے اپنی ملکیت میں تصرف کیوں کیا۔ ایک عبادت کیوں بجالائے۔ خدا کے نام
 پر گائے کیوں قربانی دی گئی۔

قومی پہلو

اتقتلون رجلاً ان يقول ربي الله

بقرعید کے ایام میں یہ قتل و غارت گری

یہ سفاکی و بے رحمی کیا صاف صاف اس سے خبر نہیں دیتی ہے کہ گائے کا ذبح ہونا ان ظالم کی علت نہیں۔ بلکہ خدا کے نام پر اسے قربانی کرنا کفر پرشاق ہے۔ فی الحقیقت بقرعید کا ذبح و خدا پرستی کا ایک نمونہ پیش کرتا ہے۔ اسی لیے جوش کفر اور ہیجان شرک میں غیر معمولی اہل چل جمع جاتی ہے۔ معمولی ایام میں کچھ کم گائیں ذبح نہیں ہوتی ہیں۔ اور اکثر ہنود ہی اس کے بیچے والے ہوتے ہیں۔ اور قصابوں کے ہاتھوں فروخت کر کے روپیہ حاصل کرتے ہیں۔ اس پر کبھی ہنود کی طرف سے وہ ستم کی بارش نہیں ہوتی جو عید الفصحی کے روز مسلمانوں پر نازل کی جاتی ہے۔

اسی چند سال کے عرصہ میں گویا، مٹوا، اجودھیا، آرہ، باڑہ، بہار وغیرہ میں جو قتل و خونی ہنود کے سفاک ہاتھوں نے پیش کیے ہیں اس سے انسانیت کو ننگ و عار اور آیت کو شرم و حیا آتی ہے۔ بلکہ درندگی بھی اس پر خار کھاتی ہے۔

۱۹۱۶ء میں جب کہ مسلم لیگ اور کانگریس کا معاہدہ ہو چکا اور یہ دونوں جماعتیں باہم مل گئیں اس اتحاد کے بعد جو دوستانہ تحفہ ملکی بھائیوں نے مسلمانان کٹار پور کے سامنے پیش کیا ہے۔ انھیں جب کبھی صفحات تاریخ پر دہرایا جائیگا تو اس کا اثر مسلمانوں کے قلب پر خجروں سے کم نہ ہوگا اور کوئی شایستہ اور مذہب جماعت افعال انسانی کہنے کی جرات نہ کرے گی۔

نقصِ عہد

شعارِ اسلامی کی بے وقری

میں اس وقت ان روح فرسا واقعات کی تصویر نہیں دکھانا چاہتا ہوں۔ بلکہ ان ہولناک مناظر کی یاد دلا کر

استقرارِ امنس کرنا چاہتا ہوں کہ جس شانِ اسلامی اور رکنِ دینی کو مسلمانوں نے اپنا مال اپنی جان اپنی آبرو دے کر اس طرح قائم رکھا ہو کیا وہ اس بے دردی اور بے رحمی

سے پامال کیے جانے کے قابل ہے۔ ان شہد کی پاک رو میں ان بواؤں کی نہ خطا کرنیوالی
 آہوں کا تیراں معصوم بیتیوں کے عرش سامنے جب ہمیں اس شعار اسلام کو مٹاتے
 ہوئے پائینگے تو وہ کس نظر سے ہمیں دیکھینگے۔ آئندہ آنے والی نسلوں میں جب گائے
 کی قربانی کا مذاکرہ ہوگا تو ان شہد اور غیر ملت کے لئے کیا القاب ہونگے اور ہماری
 شان میں ان کے منہ سے کیا کلمات نکلینگے۔

مسلمانوں کی خودکشی

کس قدر حسرت و حیرت کا مقام ہے کہ ایک ذمہ دار معزز مسلمان
 اپنے منہ سے یہ کہے کہ ”ہم اس بات سے اچھی طرح واقف ہیں کہ
 ہمارے ملکی بھائیوں کے دل گائے کی قربانی سے زیادہ دکھتے ہیں۔“ مسلمان مذہبی محسن
 ادا کریں اس سہولت اور سیر سے مستفیض ہوں جو انھیں خدا نے اس کے برگزیدہ رسول
 نے اپنی عنایت سے دیا اپنے روپیہ سے خریداری کریں۔ اپنی ملکیت میں تصرف کریں اپنی
 زمین اپنے مکان میں اس عبادت کو بجالائیں۔ باوجود ان باتوں کے ملکی بھائیوں کا دل
 بہت زیادہ دکھ جائے۔ یہ مسلمانوں کی خوبی تقدیر کیا ملکی بھائیوں کے مال سے خریداری
 کی گئی تھی؟ کیا ان کی ملکیت میں دست اندازی کی گئی؟ کیا ان سے چھین کر لایا گیا؟ کیا
 ان کی زمین یا ان کے مکان میں اس عبادت کو ادا کیا گیا؟ کیا گائے کی قربانی کی منادی
 کی گئی؟ آخر ان کا دل کیوں دکھ گیا؟

مسلمانوں پر ہر طرح کی آفت عین عید کے دن لائی جائے۔ نماز عید سے وہ روکے
 جائیں۔ قتل وہ ہوں۔ املاک ان کے غارت ہوں گاؤں ان کے لوٹے جائیں لیکن یہ
 سب نوازی اور دل دہی برادر نوازی اور ترقی ہم وطنی۔ مگر اہل ہنود کے خیال اور ہم
 کو بھی اگر ایک ذرا جنبش ہو جائے تو یہ ایسی دل آزاری کہ جس کا خود ایک معزز ذمہ دار مسلمان
 کو اعتراف اور ایک منتخب و برگزیدہ جماعت مسلمین کو اقرار و تسلیم ایسا فیصلہ انتہا سے

زیادہ مسلمانوں کی بد قسمتی کی دلیل ہے۔ اس کے سوا اور کیا کہا جاسکتا ہے۔ کیا بیچ بچ ملکی
 بجائیوں کو اس خیال سے تکلیف ہوتی ہے کہ آج بقرعید ہے۔ مسلمان گائے قربانی کریں گے یا
 یہ خبر سننے سے ان کا دل دکھتا ہے کہ فلاں جگہ مسلمان گائے قربانی کرنے والے ہیں۔ اس لئے
 وہ درد دل سے بیاب ہو کر ہزاروں کی تعداد میں جمع ہو کر آتے ہیں اور گائے کے خون
 مسلمانوں کو فوج کر ڈالتے ہیں اور جب اس سے بھی دل کی تکلیف اُن کی نہیں جاتی تو
 عورتوں تک ذبت پہنچتی ہے اور وہاں سے بڑستے ہیں تو مال و متاع مکان و مساجد تک
 ہاتھ پھیلاتے ہیں۔ اگر یہ حقیقت اور واقعہ ہے تو ہم یہ پوچھتے ہیں کہ نفس ذبیح گائے سے
 ان کے دل کو تکلیف پہنچتی ہے یا مسلمانوں کے گائے ذبیح کرنے سے اگر جواب میں دوسری
 شق ہے یعنی مسلمانوں کے ذبیح کرنے سے انہیں تکلیف ہوتی ہے تو ہم کہتے ہیں کہ پھر اس
 میں گائے کی خصوصیت کیا؟ مسلمانوں کا وجود ہی اُن کے لئے دل آزار ہے۔ جیسا کہ اُن کے
 برتاوے سے ہر روز عیاں ہی ہوتا ہے۔ مسلمانوں سے انہیں ایسی نفرت ہے کہ اُن کے سایہ
 سے بھی وہ پرہیز کرتے ہیں تو پھر کھلم کھلا یہی کیسے گائے کی قربانی کو مسلم کشی کا حیلہ کیوں
 بنائیے۔ اور جواب اگر شق اول ہے یعنی نفس ذبیح گائے تو یہ دعویٰ محض بے دلیل ہے۔
 تمام فوجی چھادنیوں میں گائیں ذبیح ہوتی ہیں۔ مگر کسی نے آج تک کان بھی نہیں ہلایا۔ تھوڑی
 دیر کے لئے اسے بھی جانے دیجئے۔ جب دل دکھنے کی علت نفس ذبیح گائے ہے تو خیال کا
 پاؤں اور وہم کے قدم کس نے باندھ دیئے ہیں جو ہندوستان سے آگے نہ جائیے۔

گائے کا گوشت سائے عالم میں کھایا جاتا ہے یورپ
 امریکا، افریقہ، ایشیا ان تمام ممالک میں گائے کے ذبیح
 کا ردِ لہ ہے۔ اگر ہندوستان کے مسلمان گائے کھانے سے

دوسرے گوشت خوار
 ملل و ممالک

توبہ بھی کر لیں۔ تو ملکی بجائیوں کو جب یہ خیال آئیگا کہ امریکا میں گائے ذبیح ہوئی۔ افریقہ

میں ذبح ہوئی۔ ایشیا کے مالک میں ذبح ہوئی۔ تو پھر جو دل دکھایا تو اس تکلیف کا علاج کس کے قتل و غارت گری سے کریں گے۔

بیت **Beet** کا لفظ جب کانوں سے سنیں گے یا لفظ بیت کسی جگہ لکھا دیکھیں گے۔ اس سے جو خیال میں ہیجان و تلامطم ہوگا تو پھر اس کی بیجوں پر کس کی جان بھینٹ چڑھائی جائیگی۔ خیال و دہم کی اگر یہی ہمہ گیری ہے تو ملکی بجائیوں کا دل دکھنا اور بہت زیادہ دکھنا علیٰ حالہ اور برقرار رہا اور ان کے ہم وطن و ہم سایہ مسلمان اپنے ایک دینی رکن سے روکے گئے۔ ایک حلال شے سے متمتع ہونے سے باز رکھے گئے۔ رزق ان کا ان کے منہ سے چھینا گیا۔ مسلمانوں کا گونا گوں نقصان اور ملکی بجائیوں کا نفع ہیج۔ مسلمان تو خدا کے نام پر ذبح کرتے ہیں۔ اور پاکیزگی سے کھاتے ہیں۔ لیکن دیگر اقوام تو ان کا گلا کاٹتی ہیں۔ اور نجاستوں کا بدرقہ بناتی ہیں۔ پھر یہ خیال ملکی بجائیوں کو کیونکر چین لینے دیکھا گیا۔ اس کے عذر میں وہ بعد مسافت پیش کریں گے تو یہ حیلہ یہاں ہم مسلمانوں کے لئے کیوں دانا نہیں رکھا جاتا۔ یعنی آنکھوں سے پوشیدہ ہونا۔ ہم قربانی چھپ کر اور بند مکان میں ہی کہتے ہیں اور اگر کوئی نہیں کرتا ہی تو اس کا یہ فعل حق ہمسائیگی کے منافی ہے۔ ہم وعدہ کرتے ہیں کہ آئندہ سے اور زیادہ اقیانوس میں لائیں گے اور اس طرح قربانی کیلئے گائے لائیں گے کہ ہندو کی نظر پر نہ پڑے نہ اس کا گوشت علانیہ تقسیم کریں گے نہ ہندو کے سامنے اس کا ذکر کریں گے کہ ہم نے گائے کی قربانی کی یا قربانی کرنے کا ارادہ ہے۔

ذبح حیوان اور خود ہنود
کیا ستم ہی گائے کے سوا دیگر حیوانوں کا ذبح اکثر ہنود جائز رکھتے ہیں اس کا گلا کاٹتے ہیں اور اس کا گوشت کھاتے ہیں۔ اس وقت اس طبقہ ہنود کا کیوں محافا نہیں کرتے جو قطعاً کسی جاندار کو قتل کرنا گناہ عظیم جانتے ہیں۔ شاید اس کا پھر ہی جواب ہو۔ کہ گائے دیوتا ہے۔ متبرک ہے۔

اس کا جواب ابتدا میں گزارش کر چکا ہوں اور پھر کہتا ہوں کہ انصاف کا یہی فیصلہ ہے کہ اپنی
 معتقدات کی رعایت خود صاحب عقیدہ کو چاہیئے دوسرے مذاہب سے اپنے معتقدات و
 خواہشات کا مطالبہ اسلحہ حد تک کیجئے جہاں تک دوسرے اہل مذہب کے دین اور معاشرت
 میں خلل اور تکلیف نہ واقع ہو۔ اس سے زیادہ طلب کرنا ہٹ دھرمی اور زبردستی ہے۔
 اسے ایک مثال سے سمجھئے آتش پرستوں کے مذہب اور عقیدے میں آگ ان کا معبود ہے۔
 ان کا آتش کہہ ایک لمحہ کے لئے بھی نہیں بجتا۔ لیکن کیا آتش پرست کسی دوسرے مذہب
 والے کو یہ کہنے کا حق رکھتا ہے کہ تم آگ نہ بجھاؤ۔ اس لئے کہ یہ میرا معبود ہے۔ اگر وہ کہے
 تو اس کا جواب یہی ہے کہ تو اپنے مکان میں آگ لگا اور پوجا کر۔ دوسرے کے مکان کو
 جلا کر تو کیوں اپنے معبود کا بقا چاہتا ہے۔ اسی طرح گائے اگر اہل ہنود کے عقیدے
 میں دیوتا ہے تو ہنود اپنے مقبوضہ و مملوکہ گایوں کی پوجا کریں مسلمانوں کی ملکیت میں اغیر
 کیا حق حاصل ہے۔ مسلمانوں کے عقیدے میں وہ ایک حیوان لا یعقل ہے۔ جس کا کھانا اور اس
 سے راحت حاصل کرنے کا پورا حق انھیں ان کے معبود نے عطا کیا۔ نبی اسرائیل کے ہاتھوں
 گائے حکماً ذبح ہو چکی ہے اور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسے ذبح فرمایا ہے ان
 کے پاس از روئے ان کے مذہب کے اس کے معظّم و متبرک ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے
 ثانیاً یہ کہ اگر اہل ہنود کے معظّمات و متبرکات کی یوں ہی عزت کی گئی تو پھر مورہرن بند
 ہنومان یہاں تک کہ سانپ تک کا بھی مارنا ان کی دل آزاری کا موجب ہو گا۔ اس لئے
 کہ ناگ دیوتا ہے۔ پھر آگے بڑھیئے۔ اشجار میں سے پھل اور نباتات میں سے تلسی یہ بھی متبرک
 و معظّم ہے۔ اس سے آگے بڑھئے تو گنگا کا پانی اور دریائے گنگ معظّم و متبرک ہے۔ مسلمانوں
 کو ان بے شمار اور متنوع معظّمات کے تعظیم دلانے سے یہی بہتر ہے کہ صاف لفظوں میں
 یہ کہہ دیا جائے کہ ہمیں تمہارے وجود سے ہی اذیت پہنچتی ہے اور تمہاری ہستی سے دل

دکھتا ہے اسی طرح افسانہ دہانہ اٹھانے کی کیا حاجت ہے۔

تعظیم گاؤ کی حقیقت

گائے اور بیل کے ساتھ اگر اہل ہنود کا برتاؤ دیکھا جائے

تو دیکھتا ہے اور معظّم و متبرک ہونے کی حقیقت روز روشن کی طرح

واضح ہو جاتی ہے۔ بیل کے ساتھ ان کا جو بے رحمانہ سلوک ہے وہ کسی سے مخفی نہیں۔ اپنی

نفع کی غرض سے جب اسے خسی کرتے ہیں اور اس کے خسیوں کو کٹھتے ہیں تو بیل کی

یہ ناقابل برداشت تکلیف دیکھی نہیں جاسکتی۔ ان بے چاروں کے دانت تک ہل جاتے

ہیں۔ تیز آئے سے گلا کاٹنے میں یہ تکلیف کہاں۔ لیکن خسی بنانے میں تو انتہائے اذیت

رسانی اور انقطاع نسل دونوں حرباں ہیں۔ میونسپلٹی قانون بناتی ہے تاکہ بیلوں

بار برداری میں راحت ملے۔ مگر یہ ایسا بوجھ لا دیتے ہیں کہ کلچر بیل کا پھٹ جاتا ہے

اور وہ مرجاتا ہے۔ گردنوں کا اُن کے خون آلود رہنما جسم کا اُن کے دلغ دار ہونا یہ

سب اُن کے مظالم کا اعلان ہے۔ خود گائے کے ساتھ اُن کی یہ بے رحمی کہ جب گائے

بچہ دیتی ہے تو دودھ بیچنے والے اس کے بچہ کا منہ باندھ دیتے ہیں تاکہ بچہ دودھ نہ پی

بچہ اور گائے کو ساتھ ساتھ لے پھرتے اور خریداروں کے ردِ بدودھ نکال کر بیچتے

ہیں۔ بچہ بھوک کی تکلیف سے چند دنوں میں مرجاتا ہے۔ گائے جب مرجاتی ہے تو چاروں

حوالے کر دی جاتی ہے۔ وہ اسے کاٹتے ہیں۔ بھونتے ہیں۔ اور کھاتے ہیں۔ چار بھی اہل

ہنود کی ہی ایک قوم مردار خوار ہے گوشتور ہی سہی مگر ہے تو ہندو۔ وہ لے جاتا ہے۔ اور

کھاتا ہے۔ مرجانے پر اسی گائے کو ایک ہندو کھانے کے لئے دیتا ہے اور دوسرا ہندو اسے

کھاتا ہے۔ اس طرح کے بہت سے واقعات ہیں۔ انھیں کہاں تک کہوں۔ معظّم و متبرک

ہونے کے لئے اسی قدر مشاہدات کفایت کرتے ہیں۔

اس جگہ ہم یہ الزامی جواب اہل ہنود کو دینا نہیں چاہتے کہ

الزامی جوابات

اس طرح کے مسائل تمہارے ہاں شاستر میں پائے جاتے ہیں وید جسے تم آسمانی کتاب بتاتے ہو ان میں گائے کی قربانی خود موجود ہی دیکھو رگ وید

نہ ہم انہیں یہ الزام دیتے ہیں کہ ہرگز تمہارے مذہب کی یہ ہدایت نہیں۔ کہ اگر غیر قوم گائے ذبح کرے تو تم اس سے جنگ و جدال کرو، قتل و غارت گری اختیار کرو۔ نہ ہم یہ الزام اہل ہنود کو دیں کہ گائے ذبح کرنا اس کا گوشت کھانا تمہارے مذہب میں از روئے تعلیم ہر چہ سار وید کہیں منع نہیں۔ یہ تو تمہارے سیاست دان مقتداؤں کی ایجاد ہے۔ جنہوں نے اپنی کمال دانشمندی سے ایک ایسی چیز تمہارے سامنے پیش کر دی ہے۔ جو سارے اہل ہنود کا نقطہ اتفاق اور مرکز وفاق قرار پا گیا۔ اس سے مسلمانوں کی عداوت قلوب ہنود میں مستحکم کرنا تھا۔ اور اس میں وہ کامیاب بھی ہو گئے۔

یہ الزامی جوابات میں انہیں اس لئے نہیں دیتا کہ ہمارا فعل چونکہ ہماری مذہبی کتابوں سے ثابت ہے۔ قرآن، حدیث، فعل پیغمبر اور فقہ کی کل کتابیں یہی ارشاد کر رہی ہیں۔ پس ہم اس عمل پر از روئے اپنے مذہب کے مامور ہیں۔ ہمیں اس سے کوئی بحث نہیں کہ تمہارے وید میں گائے کا ذبح جائز ہی یا ناجائز۔

یقینی نتیجہ

اس صورت میں کہ ہندوستان میں مسلمانوں کی آبادی کچھ اہل ہنود سے طالب امن ہو کر آباد نہیں ہوئی ہے۔ بلکہ ایک مدت تک ہندوؤں پر حکومت و حکمرانی کرنے کے بعد ان کے مساوی حالت محکومیت میں شریک ہی تو اسے اس کا حق حاصل ہے کہ اپنے حقوق کی نگہداشت رکھے۔ اور یہ کوئی دل آزاری نہیں۔

مسلمانوں کو گائے کی قربانی اور گائے کے ذبح کرتے کا جو اختیار اکثر بلاد

ہندوستان میں حاصل ہوا ہے اس طرح اپنے ہاتھوں کھونا اور اہل ہندو کے قتل و غارت گری سے خوف زدہ ہو جانا اسلام کو ذلیل کرنا اور دین کی توہین عظیم ہے۔ ہندوؤں کے خوف سے ایسی ذنات اور ذلت اختیار کرنا اور اپنی دینی مغلوبی کا ثبوت قائم کرنا ہرگز شریعت کے نزدیک جائز نہیں۔ خدا کے لیے مسلمانوں کو ایسی بزدلی اور بے حیائی کا سبق نہ دیجئے۔ گفتار اور مشرکین کی ہیبت اس طرح قلوبِ مسلمین میں راسخ نہ کیجئے۔

کسی مذہبی امر کے اعجاب دینے سے جب کہ گفتار و ملحدین مانع ہوں اور اپنے زور و قوت سے مسلمانوں کو باز رکھنا چاہیں تو اس وقت امر مباح بھی واجب ہو جاتا ہے۔

قربانی فی نفسہ مسلم آزاد مقیم مستطیع پر واجب لیکن گائے یا اونٹ یا بھیر کر یا اُن میں سے بالخصوص کوئی جانور واجب نہیں۔ لیکن جب کہ گائے کی قربانی پر ہندوؤں نے مسلمانوں کو رد کا اور بزور بازو رکھنے کی سہم اُنھوں نے کوششیں کیں تو اب گائے کی قربانی مسلمانوں پر واجب ہو گئی اور یہ پاس خاطر کفار ہیبت کفار سے گائے کی قربانی کا ترک کرنا حمایتِ دین سے رد گردانی اور حقوقِ مسلم سے بے پردائی ظاہر کرنا ہے جو شریعت کے نزدیک گناہ ہے اور سخت گناہ ہے۔

مسلمانوں اپنی آنکھیں کھولو اور لیڈروں کی باتیں ہرگز نہ سنو ورنہ پتچاؤ گے اور پھر اس وقت یہ پتچانا کچھ فائدہ نہ دے گا۔ قربانی گائے کی جس شہر یا قصبہ یا دیہات سے آٹھ گئی پھر مختاری طاقت سے یہ باہر ہو جائیگا کہ تم دوبارہ گائے کی قربانی دہاں دے سکو۔ دیکھو ہوشیار ہو جاؤ۔ وَمَا عَلَيْنَا الْبَلَاغُ۔

والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم - وأخر دعوانا
 ان الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة
 والسلام على محمد خاتم النبيين وعلى آله واصحابه اجمعين
 علينا معهم يا رب العالمين -

حرره بقلمه

فقير محمد سليمان اشرف عفی عنہ

محکمہ میرداد
 بہار شریف
 ضلع پٹنہ

نَفْسِ اسْلَام

WWW.NAFSEISLAM.COM

اعلان

یہ رسالہ محض بغرض نفع رسانی کا قلم مسلمان لکھا گیا ہے۔
لہذا جو صاحب خیر خواہ ملک و قوم اس کو اسی نیت سے
طبع کرنا چاہیں ان کو اس کی اجازت ہے۔ خواہ کالج
کے مطبع انسٹی ٹیوٹ ہی میں طبع کرائیں خواہ (صحت کا
کامل لحاظ رکھ کر) کسی اور مطبع میں چھپوالیں۔
